کذب علیّ فلیلج النار وللشیخین والترمذی عن المغیرۃ بن شعبۃ قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول ان کذبا علیّ لیس ککذب علی احد من کذب علیّ فلیتبوأ مقعدہ من النار) وللبخاری وابی داود والنسائی وابن ماجۃ والدارقطنی عن عبد اللہ بن الزبیر قال قلت للزبیر انی لا اسمعک تحدث عن رسول اللہ کما یحدث فلان وفلان قال اما انی لم افارقہ منذ اسلمت ولکنی سمعتہ یقول (من کذب علیّ فلیتبوأ مقعدہ من النار) زاد الدارقطنی واللہ ما قال متعمداً وانتم تقولون متعمداً وللبخاری والدارقطنی عن سلمۃ بن الاکوع قال علیہ السلام (من یقل علیّ ما لم اقل فلیتبوأ مقعدہ من النار) وللبخاری والترمذی والدارقطنی و الحاکم فی المدخل عن ابن عمرو قال علیہ السلام (حدثوا عنی ولا تکذبوا علیّ فمن کذب علیّ فلیتبوأ مقعدہ من النار) ولاحمد والدارمی والترمذی وصححہ وابن ماجۃ عن ابن مسعود قال علیہ السلام (من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعدہ من النار) ولاحمد والدارمی وابن ماجۃ عن ابی قتادۃ قال سمعتہ علیہ السلام یقول علی ہذا المنبر (ایاکم وکثرۃ الحدیث عنی فمن قال علیّ فلا یقول الا حقا وصدقا ومن قال علیّ ما لم اقل فلیتبوأ مقعدہ من النار ولابن ماجۃ عن ابی سعید الخدری مرفوعا (من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعدہ من النار) ولمسلم والترمذی والنسائی عن ابی سعید مرفوعا (لا تکتبوا عنی شیئا سوی القرآن فمن کتب عنی شیئا غیر القرآن فلیمحہ وحدثوا عن بنی اسرائیل ولا حرج وحدثوا عنی لا تکذبوا علیّ فمن کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعدہ من النار) ولابی یعلی والعقیلی والطبرانی فی الاوسط عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ مرفوعا (من کذب علیّ متعمداً او رد شیئا امرت بہ فلیتبوأ بیتا فی جہنم) ولاحمد وابی یعلی عن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعا (من کذب علیّ فہو فی النار) ولاحمد والبزار وابی یعلی والدارقطنی والحاکم فی المدخل عن عثمان رضی اللہ عنہ انہ کان یقول ما یمنعنی ان احدث عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان لا اکون اوعی اصحابہ عنہ ولکنی اشہد لسمعتہ یقول (من قال علیّ کذبا فلیتبوأ بیتا فی النار) ولابی یعلی والطبرانی عن طلحۃ بن عبید اللہ مرفوعا (من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعدہ من النار) وللبزار وابی یعلی والدارقطنی والحاکم فی المدخل عن سعید بن زید بن عمرو بن نفیل انہ علیہ السلام قال (ان کذبا علیّ لیس ککذب علی احد من کذب علیّ متعمداً فلیتبوأ مقعدہ من النار) ولاحمد وہناد بن السری فی الزہد والبزار والطبرانی والحاکم فی المدخل عن ابن عمر مرفوعا (ان الذی یکذب علیّ یبنی لہ بیت فی النار) ولاحمد والحارث بن ابی اسامۃ فی مسندہ والطبرانی عن معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما مرفوعا (من کذب علیّ فلیتبوأ مقعدہ من النار)

ولاحمد والبزار وابی یعلی والطبرانی عن خالد بن عرفطة مرفوعا من کذب علی متعمدا ولفظ
الدارقطنی من قال علی ما لم اقل فلیتبوأ مقعده من النار ولاحمد والحارث بن ابی اسامة والبزار
الطبرانی والحاکم فی المدخل عن یحیی بن میمون الحضرمی ان ابا موسی الغافقی سمع عقبة بن عامر
الجهنی یحدث علی المنبر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم احادیث فقال ابو موسی ان صاحبکم
هذا لحافظ او هالك انه علیه السلام کان آخر ما عهد الینا ان قال (علیکم بکتاب الله وسترجعون
الی قوم یحبون الحدیث عنی فمن قال علی ما لم اقل فلیتبوأ مقعده من النار ومن حفظ شیئا فلیحدث به) و
لاحمد وابی یعلی والطبرانی عن عقبة بن عامر مرفوعا (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من
النار) ولاحمد والبزار والطبرانی عن زید بن ارقم مرفوعا (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من
النار) ولاحمد عن قیس بن عبادة الانصاری مرفوعا (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مضجعا من
النار او بیتا فی جهنم) وللبزار والعقیلی فی الضعفاء عن عمران بن حصین مرفوعا (من کذب
علی فلیتبوأ مقعده من النار) وللطبرانی فی الاوسط عن عبد الله بن عمر ان رجلا لبس حلة
مثل حلة النبی صلی الله علیه وسلم ثم اتی اهل بیت من المدینة فقال ان النبی علیه السلام امرنی
ای اهل بیت من المدینة شئت استطلعت فاعدوا له بیتا وارسلوا رسولا الی رسول الله
صلی الله علیه وسلم فاخبروه فقال لابی بکر وعمر رضی الله عنهما (انطلقا الیه فان وجدتماه
حیا فاقتلاه ثم حرقاه بالنار وان وجدتماه قد کفیتماه ولا اراکما الا وقد کفیتماه فحرقاه) فاتیاه
فوجداه قد خرج من اللیل یبول فلدغته حیة افعی فمات فحرقاه بالنار ثم رجعا الیه صلی الله علیه
وسلم فاخبراه الخبر فقال علیه السلام (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) و
لابن عدی فی الکامل عن بریدة قال کان حی من بنی لیث علی میلین من المدینة وکان رجل قد
خطب منهم فی الجاهلیة فلم یزوجوه فاتاهم وعلیه حلة فقال ان رسول الله صلی الله تعالی علیه
وسلم کسانی هذه وامرنی ان احکم فی اموالکم ودمائکم ثم انطلق فنزل علی تلك المرأة التی کان
خطبها فارسل القوم الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کذب عدو الله ثم ارسل رجلا فقال
(ان وجدته حیا فاضرب عنقه وان وجدته میتا فاحرقه) فوجده قد لدغته افعی فمات فحرقه
بالنار فذلك قوله علیه السلام (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) وللطبرانی عن عبد الله
ابن محمد بن الحنفیة قال انطلقت مع ابی الی صهر لنا من اسلم من اصحاب النبی صلی الله تعالی علیه وسلم
فسمعته یقول سمعت رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یقول ارحنا بها یا بلال یعنی الصلوة
قلت أسمعت هذا من رسول الله فغضب واقبل یحدثهم انه علیه السلام بعث رجلا الی حی من

احیاء العرب فلما اتاهم قال امرنی علیہ السلام ان احکم فی نسائکم بما شئت فقالوا سمعا وطاعة لامر رسول الله وبعثوا رجلا الیہ علیہ السلام فقال ان فلانا جاءنا فقال ان رسول الله امرنی ان احکم فی نسائکم فان کان عن امرک فسمعا وطاعة وان کان عن غیر ذلک فاحببنا ان نعلمک فغضب علیہ السلام وبعث رجلا من الانصار وقال اذهب فاقتله واحرقه بالنار فانتهی الیہ وقد مات وقبر فامر به فنبش ثم احرقه بالنار ثم قال قال رسول الله علیہ السلام (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) فقال اترانی کذبت علی رسول الله بعد هذا وللطبرانی فی الاوسط عن زید بن ارقم والبراء بن عازب رفعاه (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) وللطبرانی عن ابی موسی الاشعری رضی الله عنه مرفوعا (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) وللطبرانی فی الاوسط عن معاذ بن جبل رضی الله عنه مرفوعا (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) وللطبرانی عن عمرو بن مرة الجهنی بهذا اللفظ وکذا للطبرانی فی الصغیر عن نبیط بن شریط وکذا للطبرانی عن عمار بن یاسر وکذا له عن عمرو بن عبسة وکذا له عن عمرو بن حریث وکذا له وللدارمی عن ابن عباس وکذا له عن عتبة بن غزوان وکذا له وابن عدی عن العرس بن عمیرة وکذا له وللدارمی عن یعلی بن مرة وکذا له وللبزار عن ابی مالک الاشجعی عن ابیه واسمه طارق بن اشیم وله ولابی نعیم والاسمعیلی فی معجمه عن سلمان بن خالد الخزاعی مرفوعا بلفظ (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ بیتا فی النار) وللطبرانی عن عمرو بن دینار ان بنی صهیب قالوا لصهیب یا ابانا اصحاب النبی یحدثون عن ابائهم فقال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) وللطبرانی بهذا اللفظ عن السائب بن یزید وله عن ابی امامة الباهلی بلفظ من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده بین عینی جهنم وله عن ابی قرصافة انه علیہ السلام قال حدثوا عنی بما تسمعون ولا یحل لرجل ان یکذب علی فمن کذب علی او قال علی غیر ما قلت بنی له بیت فی جهنم یرتع فیه وله عن رافع بن خدیج مرفوعا لا تکذبوا علی فانه لیس کذب علی ککذب علی احد وله عن اوس بن اوس الثقفی مرفوعا من کذب علی نبیه او علی عینیه او علی والدیه لم یرح رائحة الجنة وله فی الاوسط عن حذیفة بن الیمان لا تکذبوا علی ان الذی یکذب علی یلج النار وله فی الاوسط عن ابی خلدة قال سمعت میمون الکردی وهو عند مالک بن دینار وقال له مالک بن دینار ما للشیخ لا یحدث عن ابیه فان اباک قد ادرک النبی علیہ السلام وسمع منه فقال کان ابی لا یحدثنا عنه علیہ السلام مخافة ان یزید او ینقص فی الکلام وقال سمعته علیہ السلام یقول (من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) [illegible]

شيئا لا يكتمه ومن كذب علي فليتبوأ بيتا في جهنم) ولابي محمد الرامهرمزي في كتاب المحدث الفاصل
عن مالك بن عتاهية انه عليه السلام تحدث الينا في حجة الوداع فقال (عليكم بالقرآن وسترجعون الى
اقوام يحدثون عني فمن عقل شيئا فليحدث به ومن قال علي ما لم اقل فليتبوأ بيتا في جهنم) و
للطبراني والرامهرمزي [illegible] بن حديج قال مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما و
نحن نتحدث فقال ما تحدثون فقلنا ما سمعنا منك يا رسول الله قال (تحدثوا وليتبوأ من كذب
علي متعمدا مقعده من جهنم) ولابن سعد والطبراني عن المقنع التميمي قال اتيت النبي صلى الله
عليه وسلم بصدقة ابلنا فامر بها فقبضت فقلت ان فيها ناقتين هدية لك فامر بعزل الهدية من
الصدقة فمكثت اياما وخاض الناس انه عليه السلام بعث خالد بن الوليد الى رقيق مضر ليصدقهم
فقلت والله ما عند اهلنا من مال فاتيته عليه السلام فقلت ان الناس خاضوا في كذا فرفع النبي
عليه السلام يديه حتى نظرت الى بياض ابطيه وقال اللهم لا احل لهم ان يكذبوا علي قال المقنع
فلم احدث بحديث عنه عليه السلام الا حديث نطق به كتاب او جرت به سنة يكذب عليه في حياته
فكيف بعد مماته وللدارقطني عن رافع بن خديج قال كنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فجاء رجل فقال يا رسول الله ان الناس يحدثون عنك كذا وكذا قال (ما قلته ما اقول الا ما ينزل من
السماء ويحكم لا تكذبوا علي فانه ليس كذب علي ككذب علي غيري وللبزار عن ابن عمر مرفوعا (من اقوى
الفرى ما لم تره ومن اقوى الفرى من قال علي ما لم اقل) وللعقيلي في كتاب الضعفاء عن ابي كبشة
الانماري بلفظ (من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) وللعقيلي عن غزوان بهذا اللفظ
وله والطبراني في الافراد عن ابي رافع (من كذب علي فليتبوأ مقعده من جهنم) ولابن عساكر في
تاريخه عن واثلة بن الاسقع سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من الكبائر ان يقول الرجل
علي ما لم اقل ولابن عدي والحاكم في المدخل من طريق آخر عن واثلة بن الاسقع مرفوعا (ان من اقوى
الفرى من قولني ما لم اقله او من اري عينيه في المنام ما لم تر) وللخطيب في تاريخه عن النعمان بن بشير
ولفظه من كذب علي فليتبوأ مقعده من النار وللطبراني عن اسامة بن زيد بلفظة من قال علي ما لم اقل
فليتبوأ مقعده من النار) وللحاكم في المدخل عن جابر بن عبد الله (اشتد غضب الله على من كذب
علي متعمدا) وللحاكم في المدخل عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده مرفوعا (من كذب علي متعمدا
فعليه لعنة الله والملئكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) وللحاكم في المدخل عن حذيفة
(من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) وللحاكم في المدخل عن عبد الله بن الزبير ولفظه من حدث
عني كذبا فليتبوأ مقعده من النار) وللبزار وابن عدي عن ابي هريرة رضه مرفوعا (ثلثة لا يريحون رائحة

الجنة رجل ادّعی الی غیر ابیه ورجل کذب علی نبیه ورجل کذب علی عینیه) وللاحمد وهناد والحاکم فی مسند دکره عن ابی هریرة رض بلفظ (من یقیل علیّ ما لم اقل فلیتبوّأ مقعده من النّار) وفی لفظه بیتا فی جهنم وللابن صاعد فی جمعه لطرق هذا الحدیث عن سعد بن ابی وقاص ولفظه (من قال علیّ ما لم اقل فلیتبوّأ مقعده من النّار) وللخطیب فی التاریخ عن ابی عبیدة بن الجراح بلفظ (من کذب علیّ متعمّدًا فلیتبوّأ مقعده من النّار) وللابن عدی عن صهیب ولفظه من کذب علیّ کلّف یوم القیامة ان یعقد بین شعیرتین فذلك الذی یمنعنی من الحدیث وکذا للدارقطنی فی الافراد والخطیب فی التاریخ عن سلمان الفارسیؓ وکذا ابن الجوزی والحافظ یوسف بن خلیل الدمشقی فی جمعه لطرق هذا الحدیث عن ابی ذر وکذا لابن صاعد وغیره عن حذیفة بن اسید وللابن عدی عن ابی هریرة رضی الله تعالیٰ عنه (من احدث حدیثا اوآوی محدثا فعلیه لعنة الله والملئکة والناس اجمعین وعلی من کذب علیّ متعمّدًا) وللابن قانع فی معجمه عن اسامة بن زید (من تقوّل علیّ ما لم اقل فلیتبوّأ مقعده من النّار) وذلك انه بعث رجلًا فی حاجة فکذب علیه فدعا علیه فوجد میتا قد انشق بطنه ولم تقبله الارض و للدارقطنی وابن الجوزی عن عبد الله بن الزبیرؓ (من کذب علیّ متعمّدًا فلیتبوّأ مقعده من النّار) وللابن الجوزی من وجه آخر عن عبد الله بن الزبیر انه قال یومًا لاصحابه اتدرون ما تأویل هذا الحدیث (من کذب علیّ متعمّدًا فلیتبوّأ مقعده من النّار) رجل عشق امرأة فاتی الی اهلها مساءً فقال انی رسول رسول الله بعثنی الیکم ان اتضیّف فی ای بیوتکم شئت وکان ینتظر بیوته المساء فاتی رجل منهم النبیّ علیه السلام فقال ان فلانًا اتانا یزعم انك امرته ان یبیت فی ای بیوتنا شاء فقال (کذب یا فلان انطلق معه فان امکنك الله منه فاضرب عنقه واحرقه بالنّار ولا اراك الا قد کفیته) فجاءت السماء فصبت فخرج لیتوضأ فلسعته افعی فلما بلغ ذلك النبیّ علیه السلام قال (هو فی النار) وللابن قانع فی معجم الصحابة وابن الجوزی عن عبد الله بن ابی اوفی بلفظ (من کذب علیّ متعمّدًا فلیتبوّأ مقعده من النّار) وکذا لهما عن یزید بن اسد وکذا للحاکم عن عفان بن حبیب وللجوزقانی وابن الجوزی عن رجل من الصحابة ولفظه (من تقوّل علیّ ما لم اقل فلیتبوّأ بین عینی جهنم مقعدًا) وللابن صاعد وغیره عن عائشةؓ بلفظ (من قال علیّ ما لم اقل فلیتبوّأ مقعده من النار) وللدارقطنی وابن الجوزی عن امّ ایمن ولفظهما (من کذب علیّ متعمّدًا فلیتبوّأ مقعده من النّار) وللابن الجوزی عن علیؓ ولفظه من کذب علی رسول الله فانما یدمث مجلسه من النار) وللابن الجوزی عن ابن عباس رضی الله عنهما قال العباسؓ یا رسول الله لو اتخذنا لك عریشًا تکلم الناس فوقه ویسمعون فقال (لا ازال هکذا یصیبنی غبارهم ویطاؤن عقبی حتی یریحنی الله منهم

(من کذب علی فمقعدہ النار) ولابن عدی عن شعبۃ (من کذب علی متعمدًا فلیتبوأ مقعدہ من النار) وکذا لابن خلیل عن زید بن ثابت وکذا لہ عن کعب بن قطبۃ وکذا لہ عن والد ابی الشعراء وکذا لہ هذا ولابی نعیم عن عبد اللّٰہ زغب ولابی نعیم عن جابر بن حابس بلفظ (من قال علی ما لم اقل فلیتبوأ مقعدہ من النار) تنبیہ قال الحافظ السیوطی رحمہ اللہ روی هذا الحدیث اکثر من مائۃ من الصحابۃ وجمع طرقہ الیہم جمع من اهل النجابۃ وقد نقل ابن الجوزی عن ابی بکر محمد بن احمد بن عبد الوهاب الاسفرائینی انہ لیس فی الدنیا حدیث لجتمع علیہ العشرۃ المشهود لہم بالجنۃ غیر حدیث من کذب علی الی آخرہ قال ابن الجوزی ما وقعت لی فی روایۃ عبد الرحمن بن عوف الی الآن انتہی ومن لطیف ما یذکر فی ذلک ما رواہ العلامۃ ابو القاسم عبد الرحمن بن محمد الغورانی صاحب التصانیف قال حدثنا ابو بکر احمد بن محمد بن علی المؤذب حدثنا ابو المظفر محمد بن عبد اللّٰہ بن الحسام السمرقندی قال سمعت الخضر والیاس یقولان سمعنا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقولہ (من کذب علی ما لم اقل فلیتبوأ مقعدہ من النار) قال الذہبی هذا الحدیث املاء ابو عمرو بن الصلاح وقال هذا وقع لنا فی نسخۃ الخضر والیاس قال الذہبی هذہ نسخۃ ما ادری من وضعها فائدۃ قال شیخ مشائخنا الحافظ جلال الدین السیوطی لا اعلم شیئا من الکبائر قال احد من اهل السنۃ بتکفیر مرتکبہ الا الکذب علی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فان الشیخ ابا محمد الجوینی من اصحاب الشافعی وهو والد امام الحرمین قال ان من تعمد الکذب علیہ علیہ السلام یکفر کفرا یخرجہ عن الملۃ وتبعہ علی ذلک طائفۃ منهم الامام ناصر الدین بن المنیر من ائمۃ المالکیۃ قلت ویؤیدهما قولہ علیہ السلام (لیس الکذب علی ککذب علی غیری) وکذا امرہ بقتل من کذب علیہ واحراقہ بعد موتہ وذلک لان الافتراء علیہ افتراء علی اللّٰہ فانہ (مَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ) ویقویہ قولہ فی ما تقدم ما اقول الا ما نزل من السماء فاذا کان کذلک (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) و(إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) ای الکذب علی اللّٰہ ورسولہ فان الکذب علی غیرهما لا یخرجہ عن الایمان باجماع اهل السنۃ والجماعۃ فصل اخرج مسلم والترمذی وصححہ وابن ماجۃ عن المغیرۃ بن شعبۃ عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم انہ قال (من حدث عنی حدیثا وهو یری انہ کذب فهو احد الکاذبین) یروی بصیغۃ الجمع والتثنیۃ وکذا اخرج مسلم وابن ماجۃ عن سمرۃ بن جندب مرفوعا ولابن ماجۃ عن علی بلفظ (من روی عنی حدیثا وهو یری انہ کذب فهو احد الکاذبین) وللبزار وابن عدی عن انس رضی اللّٰہ عنہ لفظہ (من کذب علی فی روایۃ حدیث فلیتبوأ مقعدہ من النار) ولابن شاهین عن انس رضی اللّٰہ عنہ بلفظ (من کذب علی فی حدیث جاء یوم القیامۃ مع الخاسرین) وللدارقطنی فی الافراد عن انس رضی

الله عنه مرفوعًا (والذی نفس ابی القاسم بیده لا یروی عنی احد ما لم اقله الا تبوأ مقعده من النار) ولاحمد وابن عدی عن ابن عباس رضی الله عنهما بلفظ (اتقوا الحدیث عنی الا ما علمتم فانه من کذب علی متعمدًا فلیتبوأ مقعده من النار) وللطبرانی عن ابی امامة ولفظه (من حدث عنی حدیثا کذبا متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) قال النووی فی شرح مسلم یحرم روایة الحدیث الموضوع علی من عرف کونه موضوعا او غلب علی ظنه وضعه فمن روی حدیثا علم وضعه او ظن وضعه فهو مندرج فی الوعید قال ولا فرق فی تحریم الکذب علیه علیه السلام بین ما کان فی الاحکام وما لا حکم فیه کالترغیب والترهیب والوعظ وغیر ذلک من انواع الکلام فکله حرام من اکبر الکبائر واقبح القبائح باجماع المسلمین الذین یعتد بهم فی الاجماع الی ان قال وقد اجمع اهل الحل والعقد علی تحریم الکذب علی آحاد الناس فکیف بمن قوله شرع وکلامه وحی والکذب علیه کذب علیه تعالی قال عز وعلا (وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ) قال الحافظ جلال الدین السیوطی اتفق علماء الحدیث علی انه لا یحل روایة الموضوع فی ای معنی کان الا مقرونا ببیان وضعه بخلاف الضعیف فانه یجوز روایته فی غیر الاحکام والعقائد قال وممن جزم بذلک النووی وابن جماعة والطیبی والبلقینی والعراقی **قلت** وقد صرح به حافظ عصره العسقلانی فی شرح نخبة وقال الدارقطنی توعد علیه السلام بالنار من کذب علیه بعد امره بالتبلیغ عنه ففی ذلک دلیل علی انه انما امر ان یبلغ عنه الصحیح دون السقیم والحق دون الباطل لا ان یبلغ عنه جمیع ما روی عنه لانه قال علیه السلام (کفی بالمرء اثما ان یحدث بکل ما سمع) اخرجه مسلم من حدیث ابی هریرة رضی الله عنه ثم من روی عن النبی علیه السلام حدیثا وهو شاک فیه اصحیح او غیر صحیح یکون کاحد الکاذبین لقوله علیه السلام من حدث عنی حدیثا وهو یری انه کذب حیث لم یقل وهو یستیقن انه کذب وللتحرز عن مثل ذلک کان الخلفاء الراشدون والصحابة المنتخبون یتقون کثرة الحدیث عنه علیه السلام وکان ابو بکر وعمر یطالبان من روی لهما حدیثا عنه علیه السلام لم یسمعاه منه باقامة البینة علیه ویتوا عدانه فی ذلک وکان علی یستحلف علیه وکان بعض المحتاطین من المحدثین من الصحابة والتابعین کان یقول قریبا من هذا او نحو هذا او شبه هذا کل ذلک خوفا من الزیادة والنقصان او السهو والنسیان وکان من جملة المحتاطین فی هذا الامر والشان ابو حنیفة النعمان وقد اخبر علیه السلام بما یقع فی آخر الزمان فی امته من الروایات الکاذبة والاحادیث الباطلة فحذرهم عن ذلک خوفا ان یقع هنالک فقال (سیکون فی آخر الزمان اناس من امتی یحدثونکم بما لم تسمعوا انتم ولا آباؤکم فایاکم وایاهم) اخرجه مسلم من حدیث ابی هریرة رضی الله عنه ومن هذا قیل

الاسناد من الدین لانه علیه مدار المجتهدین **فصل** قال الحافظ زین الدین العراقی فی کتابه
الباعث علی الخلاص من حوادث القصاص من خرافاتهم یعنی القصاص ینقلون حدیثه علیه السلام من
غیر معرفة بالصحیح والسقیم قال وان اتفق انه نقل حدیثا صحیحا کان آثما فی ذلک لانه ینقل ما لا علم
له به وان صادف الواقع کان آثما باقدامه علی ما لا یعلم قال وایضا فلا یحل لاحد من هو بهذا
الوصف ان ینقل حدیثا من الکتب ولو من الصحیحین ما لم یقرأه علی من یعلم ذلک من اهل الحدیث
وقد حکی الحافظ ابوبکر بن خیر اتفق العلماء علی انه لا یصح لمسلم ان یقول قال رسول الله صلی الله تعالی
علیه وسلم کذا حتی یکون عنده ذلک القول مرویا ولو علی اقل وجوه الروایات لقوله علیه السلام
(من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار) وفی بعض الروایات من کذب علی مطلقا من
غیر تقیید **فصل** قال الجوزقانی بسنده الی ابی العباس السراج یقول شهدت محمد بن اسمعیل
البخاری ودفع الیه کتاب من ابن کرام یساله عن احادیث منها حدیث الزهری عن سالم عن
ابیه مرفوعا الایمان لا یزید ولا ینقص فکتب محمد بن اسمعیل البخاری علی ظهر کتابه من حدث بهذا
استوجب له الضرب الشدید والحبس الطویل اورده الذهبی فی المیزان وفی المیزان ایضا قال
ابو داؤد سمعت یحیی بن معین یقول فی سوید الانباری هو حلال الدم وقال الحاکم انکر علی
سوید حدیثه فیمن عشق وعف وکتم وقال یحیی بن معین لما ذکر له هذا الحدیث لو کان لی
فرس ورمح غزوت سویدا وفی المیزان ایضا قیل لابن عتیبة روی معلی بن هلال عن ابن ابی
نجیح عن مجاهد عن عبد الله قال التقنع من اخلاق الانبیاء فقال ابن عتیبة ان کان المعلی حدث
بهذا الحدیث عن ابی نجیح ما احوجه ان یضرب عنقه واخرج العقیلی عن عائشة قالت کان رسول الله
علیه السلام اذا اطلع علی احد من اهل بیته کذب کذبة لم یزل معرضا عنه حتی یحدث الله توبته
واخرج ایضا انه علیه السلام ابطل شهادة رجل فی کذبة قال معمر لا ادری ما کانت الکذبة اکذب
علی الله ام کذب علی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم **فصل** قال الدار قطنی فان توهم متوهم
ان التکلم فیمن روی حدیثا مردودا غیبة له یقال له لیس هذا کما توهمت وذلک ان اجماع اهل
العلم علی ان هذا واجب دیانة للدین ونصیحة للمسلمین وقد حدثنا القاضی احمد بن کامل حدثنا
ابو سعید الهروی حدثنا ابوبکر بن خلاد قال قلت لیحیی بن سعید القطان اما تخشی ان یکون
هؤلاء الذین ترکت حدیثهم خصماء لک عند الله تعالی فقال لان یکون هؤلاء خصمائی احب الی
من ان یکون النبی علیه السلام خصمی یقول لم لم تذب الکذب عن حدیثی قال واذا کان الشاهد
بالزور فی حق یسیر تافه حقیر یجب کشف حاله فالکاذب علی رسول الله احق واولی لان الشاهد

اذا کذب فی شہادتہ لم یعد کذبہ الشہود علیہ والکاذب علی رسول اللہ یحل الحرام و یحرم الحلال دینیوا مقعدہ من النار فکیف لا یجوز الوقیعۃ فیمن قد تبوا مقعدہ من النار بکذبہ علی النبی المختار ثم روی عن سفیان الثوری انہ کان یقول فلان ضعیف و فلان قوی و فلان خذ واعنہ و فلان لا تاخذ واعنہ و کان لا یری ذلک غیبۃ قال و سئل مالک و سعد وابن عیینۃ عن الرجل لا یکون بیدک فی الحدیث فقالوا جمیعا بین امرہ قال و قیل لشعبۃ ھذا الذی تکلم فی الناس الیس ھو غیبۃ فقال یا احمق ھذا دین و ترکہ محاباۃ قال و قد قال محمد بن بندار الجرجانی لاحمد بن حنبل انہ لیشتد علی ان اقول فلان ضعیف و فلان کذاب فقال احمد اذا سکت انت و سکت متی یعرف الجاہل الصحیح من السقیم و روی ان سفیان الثوری مر برجل فقال کذاب واللہ لولا انہ لا یحل لی ان اسکت لسکت و عن الشافعی اذا علم الرجل من محدث الکذب لم یسعہ السکوت علیہ ولا یکون ذلک غیبۃ فان مثل العلماء کالنقاد فلا یسع الناقد فی دینہ ان لا یبین الزیوف من غیرہ و کان شعبۃ بن الحجاج یقول تعالوا نغتاب فی دین اللہ و کذا روی عن ابن عیینۃ و فی المیزان قال ابن حبان سمعت جعفر بن ابان المصری یملی بمکۃ حدثنا محمد بن رمح حدثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر مرفوعا (من سر المؤمن فقد سرنی و من سرنی فقد سر اللہ) الحدیث و بہ ینادی یوم القیمۃ این بغضاء اللہ فیقوم سؤال المساجد فقلت یا شیخ اتق اللہ ولا تکذب علی رسول اللہ فقال لست منی فی حل انتم تحسدونی لاسنادی فلم ازل بہ حتی حلف ان لا یحدث بمکۃ بعد ان خوفتہ بالسلطان مع جماعۃ **فصل** روی انہ صلی احمد بن حنبل و یحیی بن معین فی مسجد الرصافۃ فقام بین ایدیہم قاص فقال حدثنا احمد بن حنبل و یحیی بن معین قالا حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادۃ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال لا الہ الا اللہ خلق اللہ تعالی من کل کلمۃ منہا طیرا منقارہ من ذہب و ریشہ من مرجان و اخذ فی قصۃ نحوا من عشرین ورقۃ فجعل احمد بن حنبل ینظر الی یحیی و یحیی ینظر الی احمد فقال لہ انت حدثتہ بہذا فقال واللہ ما سمعت بہذا الا الساعۃ (فلما فرغ من قصصہ و اخذ القطیعات ثم قعد ننظر بقیتہا قال لہ یحیی بن معین بیدہ تعال فجاء متوہما لنوال فقال لہ یحیی من حدثک بہذا الحدیث فقال احمد بن حنبل و یحیی بن معین فقال انا یحیی بن معین و ہذا احمد بن حنبل ما سمعنا بہذا قط فی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان کان لا بد والکذب فعلی غیرنا فقال لہ انت یحیی بن معین قال نعم قال لم ازل اسمع ان یحیی بن معین احمق ما تحققتہ الا الساعۃ فقال لہ یحیی کیف علمت انی احمق قال کانہ لیس فی الدنیا یحیی بن معین و احمد بن حنبل

غیر کما قد کتبت عن سبعة عشر احمد بن حنبل ویحیی بن معین فوضع احمد کمه علی وجهه
وقال دعه یقوم فقام کالمستهزئ بهما وعن الطرطوشی لما دخل سلیمان بن مهران الاعمش البصرة
نظر الی قاص یقص فی المسجد فقال حدثنا الاعمش عن ابی اسحق عن ابی وائل فتوسط الاعمش
الحلقة وجعل ینتف شعر ابطه فقال له القاص یا شیخ الا تستحیی نحن فی علم وانت تفعل مثل
هذا فقال الاعمش الذی انا فیه خیر من الذی انت فیه قال کیف قال لانی فی سنة وانت فی کذب
انا الاعمش ما حدثتك مما تقول شیئا وقال الذهبی فی المیزان قال جعفر بن الحجاج الموصلی
قدم علینا محمد بن عبد الله السمرقندی بوصل وحدث باحادیث مناکیر فاجتمع جماعة
من الشیوخ وصرنا الیه لننکر علیه فاذا هو فی خلق من العامة فلما ابصر بنا من بعید علم ما
اتانا جئنا النکر فقال حدثنا قتیبة عن ابن لهیعة عن ابی الزبیر عن جابر انه علیه السلام قال
القرآن کلام الله غیر مخلوق فلم نجسر ان نقدم علیه خوفا من العامة ورجعنا وعن
الشعبی دخلت فی مسجد اصلی فاذا الی جنبی شیخ عظیم اللحیة قد اطاف به قوم فحدثهم فقال
حدثنی فلان عن فلان یبلغ به النبی علیه السلام ان الله خلق صورین له فی کل صور نفختان
نفخة الصعق ونفخة القیمة قال الشعبی فلم اضبط نفسی ان خففت صلوتی ثم انصرفت
فقلت یا شیخ اتق الله ولا تحدثن بالخطأ ان الله لم یخلق الا صورا واحدا وانما هی نفختان نفخة
الصعق ونفخة القیمة فقال لی یا فاجر انما یحدثنی فلان وترد علی ثم رفع نعله فضربنی بها
وتتابع القوم علی ضربا معه فوالله ما اقلعوا عنی حتی حلفت لهم ان الله تعالی خلق ثلثین صورا فی
کل صور نفخة فاقلعوا عنی وقال الحافظ ابو بکر الخطیب البغدادی باسناده الی محمد بن یونس
الکدیمی قال کنت بالاهواز فسمعت شیخا یقص فقال لما زوج النبی علیه السلام علیا
فاطمة امر الله شجرة طوبی ان تنثر اللؤلؤ الرطب یتهاداه اهل الجنة بینهم فی الاطباق
فقلت له یا شیخ هذا کذب علی رسول الله علیه السلام فقال ویحك اسکت حدیثه الناس
وقال ابن الجوزی وقد صنف بعض قصاص زماننا کتابا فذکر فیه ان الحسن والحسین دخلا
علی عمر وهو مشغول ثم انتبه لهما فقام وقبلهما ووهب لکل واحد منهما الفا فرجعا فاخبرا
اباهما فقال سمعت رسول الله علیه السلام یقول (عمر نور الاسلام فی الدنیا وسراج اهل
الجنة فی العقبی) فرجعا الی عمر فحدثاه فاستدعی دواتا وقرطاسا وکتب حدثنی سیدا شباب اهل
الجنة عن ابیهما عن رسول الله علیه السلام انه قال کذا وکذا فاوصی ان یجعل فی کفنه ففعل ذلك
فاصبحوا واذا القرطاس علی القبر وفیه صدق الحسن والحسین وصدق رسول الله علیه السلام

قال والعجب من هذا الذی بلغت به الوقاحة الی ان یصنّف مثل هذا وما کفاه حتی عرضه علی کتاب الفقهاء فکتبوا علیه تصویب هذا التصنیف وقال ابن عقیل اخذ بعض الوعاظ یقول الله یا موسی من ترید قال اخی هرون یا محمد من ترید قال عثمن وامّی یا نوح من ترید قال ابنی یا یعقوب من ترید قال یوسف قال کلکم ترید منی این من یریدنی ثم اخذ وصلک الکرسی صکة وقال یا قاری اقرأ تریدون وجهه نفرءالقاری وضج المجلس وصعق قوم وخرقت ثیاب قوم شعبذ ذلک فاعتقد قوم ان ما ذکره لباب الحق وعین العلم وفی بعض المجامع ان قاصا جلس ببغداد فروی فی تفسیر قوله تعالی (عَسَىٰٓ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا) انه یجلس معه علی عرشه فبلغ ذلک الامام محمد بن جریر الطبری فاحتد من ذلک وبالغ فی انکاره وکتب علی باب داره سبحان من لیس له انیس ولا له فی عرشه جلیس فثارت علیه عوام بغداد ورجموا بیته بالحجارة حتی استد بابه بالحجارة وعلت علیه **فصل** قال العقیلی بسنده الی حماد بن زید یقول وضعت الزنادقة علی رسول الله علیه السلام اثنی عشر الف حدیث وقال ابن عدی باسناده الی جعفر بن سلیمان قال سمعت المهدی یقول اقرّ عندی رجل من الزنادقة انه وضع اربعمائة حدیث فهی تجول فی ایدی الناس **واخرج** ابن عساکر عن الرشید انه جیء الیه بزندیق فامر بقتله فقال یا امیر المؤمنین این انت عن اربعة آلاف حدیث وضعتها فیکم احرّم فیها الحلال واحلّ فیها الحرام ما قال النبی علیه السلام منها حرفا فقال الرشید این انت یا زندیق عن عبد الله بن المبارک وابن اسحق الفزاری ینخلانه فیخرجانه حرفا حرفا **وفی** کتاب العقیلی عن یعلی بن عبد الرحمن الواسطی انه قال عند موته وضعت فی فضل علیؓ سبعین حدیثا **واخرج** الخطیب عن الربیع بن خیثم ان من الحدیث حدیثا له ضوء کضوء النهار تعرفونه وان من الحدیث حدیثا له ظلمة کظلمة اللیل تنکره **فصل** ولما کان اکثر القصّاص والوعّاظ جاهلین بالتفسیر وروایته وبالحدیث ومراتبه ورد لا یقص علی الناس الّا امیر او مأمور او مراء رواه ابن ماجة بسند صحیح عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ولابی داؤد بسند جید عن عوف بن مالک بلفظ مختال بدل مراء وللطبرانی عن عبادة ابن الصامت بلفظ متکلف **وروی** الطبرانی عن خباب بن الارت مرفوعًا ان بنی اسرائیل هلکوا لمّا قصّوا قال الزین العراقی ومن آفات القصّاص ان یحدثوا کثیرا من العوام بما لا یبلغه العقول ولا افهامهم فیبلغوا فی الاعتقاد السیّئة هذا لو کان صحیحا فکیف اذا کان باطلا وقد قال ابن مسعود ما انت محدث قوما حدیثا لا تبلغه عقولهم الّا کان لبعضهم فتنة رواه مسلم فی مقدمة صحیحه **قلت** ومن آفاتهم ان یدخل علیهم العجب والغرور فی سائر الامور فروی الامام

ارباب الوعاظ

احمد بسند صحيح عن الحارث بن معاوية انه ركب الى عمر بن الخطاب فسأله عن القصص فقال
ما شئت قال انما اردت ان انتهى الى قولك قال اخشى عليك ان تقص فترتفع في نفسك ثم
تقص فترتفع في نفسك حتى تخيل لك انك فوقهم بمنزلة الثريا فيضعك الله تحت اقدامهم يوم القيامة
بقدر ذلك **وروى** الطبراني بسند جيد عن عمرو بن دينار ان تميما الداري استأذن عمر في
القصص فابى ان يأذن له ثم استأذنه فقال ان شئت واشار بيده الذبح قال العراقي فانظر توقف عمر
في اذنه في حق رجل من الصحابة الذين كل واحد منهم عدل مؤتمن واين مثل تميم في التابعين
ومن بعدهم **واخرج** ابن عساكر عن بكير ان تميما الداري استأذن عمر في القصص فقال له
عمر اتدري انك تريد الذبح ما يؤمنك ان ترفع نفسك حتى تبلغ السماء ثم يضعك الله و
اخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن ان تميما الداري استأذن عمر في القصص سنين فابى
ان يأذن له فاستأذنه في يوم واحد فلما اكثر عليه قال له ما تقول قال اقرأ عليهم القرآن وآمرهم
بالخير وانهاهم عن الشر قال عمر ذلك الذبح ثم قال عظ قبل ان اخرج في الجمعة فكان يفعل ذلك يوما
واحدا في الجمعة **واخرج** ابن عساكر عن ابي سهيل بن مالك عن ابيه عن تميم الداري انه
استأذن عمر في القصص فاذن له ثم رجع عليه بعد فضربه بالدرة قلت ولعله زاد على حده
المرة **وروى** ابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر قال لم يكن القصص في زمن رسول الله
عليه السلام ولا زمن ابي بكر ولا زمن عمر وكذا رواه احمد والطبراني عن السائب بن يزيد
وروى الطبراني من طريق مجاهد يروي هذا عن العبادلة اي عبد الله بن عمر وعبد الله بن
عباس وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (القاص
ينتظر المقت) فهذا اخبار عن الغيب فيعد من المعجزات وخرق العادات **واخرج** احمد في
الزهد عن ابي المليح قال ذكر ميمون القصاص فقال لا يخطئ القاص ثلاثا اما ان يسمن قوله
بما يهزل دينه واما ان يعجب بنفسه واما ان يأمر بما لا يفعل فلهذا قال عليه السلام (القاص
ينتظر المقت) ثم من جملة الآفات في مجلس القاص ما اخرج المروزي في كتاب العلم وابو نعيم في
الحلية عن ابي قلابة قال ما امات العلم الا القصاص يجالس الرجل القاص سنة فلا يتعلق منه بشيء **واخرج**
ابو نعيم عن سعيد بن عاصم قال كان قاص يجلس قريبا من مسجد محمد بن الواسع فقال يوما
وهو يوبخ جلساءه ما لي ارى القلوب لا تخشع وما لي ارى العيون لا تدمع وما لي ارى الجلود
لا تقشعر فقال محمد بن واسع يا عبد الله ما ارى القوم اتوا الا من قبلك ان الذكر اذا خرج من
القلب وقع على القلب **واخرج** المروزي في كتاب العلم وابو نعيم عن الاعمش قال سمعت

ابراهيم النخعي يقول ما احد يبتغي بقصصه وجه الله غير ابراهيم ولوددت انه انفلت منه كفافا لا عليه ولا له **واخرج** ابو نعيم عن ابراهيم النخعي قال من جلس ليجلس اليه فلا تجلسوا اليه **واخرج** ابو نعيم في الحلية عن الزهري قال اذا طال المجلس كان للشيطان فيه نصيب **واخرج** ابن المبارك عن عقبة بن مسلم قال الحديث مع الرجل والرجلين والثلاثة والاربعة واذا عظمت الحلقة فانصت اوانتشر **واخرج** المروزي عن سالم ان ابن عمر كان يلقى خارجا من المسجد فيقول ما اخرجني الا صوت قاصكم هذا **واخرج** ايضا عن مجاهد جاء رجل قاص فجلس قريبا من ابن عمر فقال له قم فابى ان يقوم فارسل الى صاحب الشرط وارسل اليه شرطيا فاقامه **وروى** عن الحسن ان القصص بدعة وان رفع الصوت بالدعاء لبدعة وان مد الايدي بالدعاء لبدعة وان اجتماع الرجال والنساء لبدعة ومن اللطائف انه كان في مسجد الكوفة قاص يقال له زرعة فارادت ام ابي حنيفة ان تستفتي في شيء فافتاها ابو حنيفة رح فلم تقبل وقالت ما اقبل الا ما يقول زرعة القاص فجاء بها ابو حنيفة رح الى زرعة فقال هذه امي تستفتيك في كذا وكذا فقال انت اعلم مني وافقه فافتها انت فقال ابو حنيفة رح قد افتيتها بكذا وكذا فقال زرعة القول كما قال ابو حنيفة رح فرضيت وانصرفت **واخرج** ابن عدي عن الحسين الكرابيسي قال كان ببغداد قاص يقال له ابو مرحوم القاص يجتمع الناس اليه فقال يوما سلوني عن التفسير وتفسير التفسير فقام رجل من وراء دار الزين فقال يا ابا مرحوم اصلحك الله فقال العنه يا بن الفاعلة فقال له رجل دعاك ثم تقول له مثل هذه المقالة فقال نعم لم تسمع قول الله تعالى إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ فقال ماذا تقول في المزابنة والمحاقلة قال المحاقلة خلق الثياب عند الكساد والمزابنة ان تسمي اخاك المسلم زبونا **فصل** ولما رأيت جماعة من الحفاظ للسنة جمعوا الاحاديث المشتهرة على الالسنة وبينوا الصحيح والحسن والضعيف وميزوا الموقوف والمرفوع والموضوع بالمقاصد الحسنة سنح بالبال الفاتر اختصار تلك الدفاتر بالاقتصار على ما قيل فيه انه لا اصل له او موضوع باصله ليكون سببا للضبط على احسن مصنوع في فصل فان الاحاديث الثابتة لا تحد ولا تحصى ولا يمكن ان جميعها يستقصى ثم ما اختلفوا في انه موضوع تركت ذكره للحذر من الخطر لاحتمال ان يكون موضوعا من طريق وصحيحا من وجه آخر فان هذا كله بحسب ما يظهر للمحدثين من حيث نظرهم الى الاسناد والا فلا مطمع للقطع في مقام الاسناد لتجويز العقل ان يكون الصحيح في نفس الامر ضعيفا او موضوعا والموضوع صحيحا مرفوعا الا الحديث المتواتر فانه في افادة العلم اليقيني يكون مقطوعا ولذا قال الزركشي بين قولنا لم يصح وقولنا موضوع

بون بين فان الوضع اثبات الكذب وقولنا لم يصح انما هو اخبار عن عدم الثبوت ولا يلزم منه اثبات العدم والله سبحانه اعلم ثم اعلم انه قد يكون الحديث موضوعا بحسب المبنى وان كان صحيحا مطابقا للكتاب او السنة بحسب المعنى واسأل الله التوفيق على دلالة التحقيق و هو الهادي الى سواء الطريق وها انا اذكر الاحاديث على ترتيب حروف الهجاء من اوائل الحروف والاسماء

حرف الهمزة

حديث آخر الطب الكي كلام وليس بحديث قاله ابن الديبع اليماني تلميذ السخاوي في مختصر مقاصده والمشهور كما قال العسقلاني في امثلة العرب آخر الدواء الكي حديث آية من كتاب الله خير من محمد وآله قال العسقلاني لم اقف عليه حديث الانبياء قادة والفقهاء سادة و مجالستهم زيادة موضوع على ما في الخلاصة حديث ابو حنيفة سراج امتي موضوع باتفاق المحدثين حديث ابى الله الا ان يصح كتابه قال السخاوي لا اعرفه حديث الابدال من الاولياء له طرق عن انس مرفوعا بالفاظ مختلفة كلها ضعيف ذكره ابن الديبع وعن ابن الصلاح اقوى ما روينا في الابدال قول علي انه بالشام يكون الابدال واما الاوتاد والنجباء والنقباء فقد ذكر بعض مشائخ الطريقة ولا يثبت ذلك قلت قال الزركشي في مسند احمد من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا الابدال في هذه الامة ثلاثون مثل ابراهيم خليل الرحمن كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلا وهو حسن وله شاهد من حديث ابن مسعود في الحلية قال السيوطي وله شواهد كثيرة بينتها في التعقبات على الموضوعات ثم افردتها بتاليف مستقل حديث اتخذوا عند الفقراء ايادي فان لهم دولة يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة نادى مناد سيروا الى الفقراء فيعتذر اليهم كما يعتذر احدكم الى اخيه في الدنيا قال العسقلاني لا اصل له وقال السخاوي بعد ايراد احاديث بمعناه وكل هذا باطل وسبق الحكم بذلك للذهبي وابن تيمية وغيرهما ذكره ابن الديبع قلت قال الشيخ مشائخنا الحافظ جلال الدين السيوطي روى ابو نعيم في الحلية عن ابي موسى صدر الحديث وهو اتخذوا عند الفقراء ايادي فان لهم دولة يوم القيامة حديث اتقوا البرد فانه قتل اخاكم ابا الدرداء قال السخاوي لا اصل له فان كان واردا فيحتاج الى تأويل فان ابا الدرداء عاش بعده عليه السلام دهرا قال المنوفي ويمكن تأويله فانه عليه السلام عبر عن المضارع بالماضي لتحقق وقوعه باخبار الصادق حديث اتقوا العاهات قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ حديث اتقوا مواضع التهم هو معنى قول عمر من سلك مسالك التهم اتهم رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق عن عمر موقوفا بلفظ من اقام نفسه مقام التهم فلا يلومن من اساء الظن به حديث اتق شر من احسنت اليه قال

السخاوی لا اعرفه ویشبه ان یکون من کلام بعض السلف وفی المجالسة للدینوری عن علی رضی الله عنه موقوفا الکریم یلین اذا استعطف واللئیم یقسو اذا الطف حدیث احذروا صفر الوجوه فانه ان لم یکن من علة او سهر فانه من غل فی قلوبهم للمسلمین آورده الدیلمی فی مسنده عن ابن عباس قال العسقلانی لم اقف له علی اصل وان ذکره ابن القیم فی الطب النبوی له فذلك بغیر سند حدیث اجتماع الخضر والیاس علیهما السلام فی الموسم کل عام قال الحافظ العسقلانی لا یثبت فیه شیء اقول لعله اراد به عدم الصحة والا فقد اخرج العقیلی والدارقطنی فی الافراد وابن عساکر عن ابن عباس عن النبی علیه السلام قال یلتقی الخضر والیاس کل عام فی الموسم فیحلق کل واحد منهما رأس صاحبه ویتفرقان عن هؤلاء الکلمات بسم الله ماشاء الله لا یسوق الخیر الا الله ماشاء الله لا یصرف السوء الا الله ماشاء الله ما کان من نعمة فمن الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله الحدیث ذکره السیوطی حدیث اجتمعوا وارفعوا ایدیکم فاجتمعنا ورفعنا ایدینا ثم قال اللهم اغفر للمسلمین ثلاثا کیلا یذهب القرآن واعز العلماء کیلا یذهب الدین موضوع وکذا اللهم اغفر للمسلمین فی اطراعمارهم وبارك لهم فی کسبهم موضوع کذا فی اللآلی حدیث لمیاء ابو یحیی علیه السلام موضوع کما قال ابن دحیة وقد وضعت فی هذه المسئلة رسالة مستقلة حدیث اختلاف امتی رحمة زعم کثیر من الائمة انه لا اصل له لکن ذکره القرطبی فی غریب الحدیث مستطردا واشعر بان له اصلا عنده وقال السیوطی اخرجه نصر المقدسی فی الحجة والبیهقی فی الرسالة الاشعریة بغیر سند واورده الحلیمی والقاضی حسین وامام الحرمین وغیرهم ولعله خرج فی بعض کتب الحفاظ التی لم یصل الینا والله اعلم انتهی وقال الزرکشی اخرجه نصر المقدسی فی کتاب الحجة مرفوعا والبیهقی فی المدخل عن القاسم بن محمد قوله وعن عمر بن عبد العزیز قال ما سرنی لو ان اصحاب محمد لم یختلفوا لانهم لو لم یختلفوا لم یکن رخصة قال السیوطی وهذا یدل علی ان المراد اختلافهم فی الاحکام وقیل المراد اختلافهم فی الحرف والصنائع ذکره جماعة فسبحان من اقام العباد فیما اراد وفی مسند الفردوس من طریق جویبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا اختلاف اصحابی لکم رحمة وذکر ابن سعید فی طبقاته عن القاسم بن محمد قال کان اختلاف اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم رحمة للناس قلت ومفهومه ان اختلاف غیر هذه الامة نقمة ومما یؤیده معنی وان اختلف مبنی حدیث لا یجتمع امتی علی ضلالة رواه ابن ابی عاصم فی السنة من حدیث انس رواه الترمذی من حدیث ابن عمر بلفظ لا یجمع الله هذه الامة علی ضلالة ابدا وفی مستدرك الحاکم عن ابن عباس رفعه لا یجمع الله هذه الامة علی ضلالة وید الله مع الجماعة ورواه احمد فی مسنده والطبرانی فی الکبیر عن ابی نضرة الغفاری مرفوعا فی حدیث فیه سألت

ربّ ان لا یجتمع امتی علی ضلالة فاعطانیها **حدیث** اخروهن من حیث اخرهن الله یعنی النساء
ففی الهدایة حدیث مشهور قال ابن الهمام لا یثبت رفعه فضلا عن شهرته والصحیح انه موقوف
علی ابن مسعود **حدیث** اخفوا الختان واعلنوا النکاح قال السخاوی لا اصل للاول وقد وردت
احادیث تشهد للاعلان بالختان **حدیث** اذا اردت ان اخرب الدنیا بدأت بیتی فخربته
ثم اخرب الدنیا قال العراقی فی تخریج الاحیاء لا اصل له **حدیث** اذا اراد الله ان ینزل الی سماء
الدنیا نزل عن عرشه بذاته محدثه دجال **حدیث** اذا اکلتم فانضلوا ترجم له السخاوی
ولم یتکلم علیه قال ابن الدیبع وما فی صحیح البخاری من شربه علیه السلام الفضلة من اللبن وکذا
سلت القصعة فی الصحیح یرده قلت لکن یوافقه حدیث لا خیر فی طعام ولا شراب لیس له سؤر
وحدیث اذا شربتم فاسئروا ذکرها عیاض وابن الاثیر الثانی فالجمع بانه یجوز استقاؤه ولا افضل
ابقاؤه بقدر ما ینتفع به غیره والا فالافضل انفاؤه کما یقال بقوا او نقوا **حدیث** اذا جئت یا
معاذ ارض الخصیب یعنی من الیمن فهرول فان فیها الحور العین قال السخاوی لا اعرفه وقال المنوفی
بل الحکم علیه بالوضع ظاهر **حدیث** اذا جلس المتعلم بین یدی العالم فتح الله علیه سبعین بابا من الرحمة
ولا یقوم من عنده الا کیوم ولدته امه واعطاه الله بکل حرف ثواب ستین شهیدا وکتب الله بکل
حدیث عبادة سنة موضوع کما فی الذیل **حدیث** اذا حضر العشاء والعشاء فابدؤا بالعشاء
قال العراقی لا اصل له فی کتب الحدیث بهذا اللفظ واصل الحدیث فی المتفق علیه بلفظ اذا وضع
العشاء واقیمت الصلوة فابدؤا بالعشاء وقال السیوطی ووهم من عزاه الی مصنف ابن ابی شیبة
وسبق به العسقلانی فی فتح الباری حیث قال لفظ ابن ابی شیبة وحضرت الصلوة کما اخرجه فی
مسنده لا انه فی المصنف بلفظ حضرت العشاء کما توهم **حدیث** اذا ذکر الصالحون فحیهلا
بعمر ذکره عیاض فی الاکمال من قول ابن مسعود وکذا القرطبی وابن الاثیر وظاهر کلام العراقی
فی الذخیرة فی باب الاذان انه حدیث ولعله اراد به حدیثا موقوفا **حدیث** اذا رأیت القاری
یلوذ بالسلطان فاعلم انه لص واذا رأیته یلوذ بالاغنیاء فاعلم انه مراء وایاک ان تخدع ویقال یرد
مظلمة ویدفع عن مظلوم فان هذه خدعة ابلیس اتخذها القراء سلما من قول الثوری وکذا قوله
انی لالقی الرجل لبغضه فیقول لی کیف اصبحت فیلین له قلبی فکیف بمن اکل ثریدهم ووطی بساطهم
ومن ثم وردد اللهم لا تجعل للفاجر عندی نعمة یرعاه قلبی وقیل ما اقبح ان یطلب العالم فیقال هو
بباب الامیر وقد قیل بئس الفقیر علی باب الامیر ونعم الامیر علی باب الفقیر **حدیث** اذا صدقت
المحبة سقطت شروط الادب قال ابن الدیبع لیس بحدیث قلت بل هو من کلام الجنید کما فی

الرسالة القشيرية بلفظ سقطت شروط ادبها ويقال سقط الادب **حديث** اذا اصليتم على
فعموا اى ادخلوا الانبياء معى اوالى واصحابى قال السخاوى لم اقف عليه بهذا اللفظ **حديث**
اذا كان الفئ ذراعًا ونصفا الى ذراعين فصلوا الظهر باطل **حديث** اذا كبر ولدك فاخيه لم يرد
بهذا اللفظ وهو معنى حديث ورد الطبرانى فى الاوسط وابو نعيم والدارقطنى مرفوعًا الولد سبع سنين سيد وابن
وسبع سنين عبد اسير وسبع سنين اخ ووزير فان رضيت مكانته والا فاضرب على جنبه فقد اعذرت
فيما بينك وبينه وسنده ضعيف **حديث** اذا كتب احدكم فلا يكتب عليه بلغ فانه اسم شيطان ولكن
يكتب عليه الله موضوع كما فى اللآلى **حديث** اذا كنت على الماء فلا تبخل بالماء قال السخاوى لم اقف
عليه **حديث** اذا وقع الذباب فى اناء احدكم فامقلوه صحيح واما فامقلوه ثم انقلوه فمصنوع
وموضوع على ما فى المغرب **حديث** اربع لا يشبعن من اربع ارض من مطر وانثى من ذكر وعين
من نظر وعالم من علم موضوع كما ذكره ابن الجوزى قال السخاوى وذكره الحاكم فى تاريخ نيسابور
وابو نعيم فى الحلية من حديث سليمان التيمى عن محمد بن الفضل بن عطية اتهم بالوضع و
الكذب قال الزركشى ورواه ابن عدى من حديث عائشة وقال منكر وقال المنوفى الاشبه
ما فى المشهور انه كلام الحكماء **حديث** الارز ليس بثابت ذكره ابن الديبع قلت قد اخرج
ابو نعيم فى الطب النبوى عن على مرفوعًا سيد طعام الدنيا اللحم ثم الارز وكذا رواه الديلمى
حديث الارض فى البحر كالاصطبل فى البر لم يوجد له اصل **حديث** الارضون سبع
فى كل ارض نبى كنبيكم يروى عن ابن عباس قال ابن كثير بعد عزوه لابن جرير وهو محمول
ان صح نقله اى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه اخذه من الاسرائيليات وذلك وامثاله
اذا لم يصح سنده الى معصوم فهو مردود على قائله **حديث** الارض لا تقدس احدا
انما يقدس الانسان عمله اورده مالك فى الموطأ عن يحيى بن سعيد ان ابا الدرداء كتب الى
سلمان ان هلم الى الارض المقدسة فكتب اليه سلمان ان الارض الخ وذكره وهو مع كونه
موقوفا منقطع وقد ذكر ابن الملك فى شرح خطبة المشارق كان والدى يقول حاكيا عن
مشائخه ان من دفن بمكة ولم يكن لائقًا بها ينقله الملائكة ولكنى لم اجد فيه رواية **حديث**
استفتحوا بالصدقات او بقضاء الدين يدر على الالسنة ولم اره بهذا اللفظ ذكره ابن الديبع
حديث اسجد للقرد فى زمانه رواه ابو نعيم فى الحلية عن طاؤس قال كان يقال فذكره انتهى
اورده السيوطى **حديث** اسمعى يا جارة قاله الحجاج لانس حين شكا منه انما مثلى ومثلك
كمثل الذى قال اياك اعنى واسمعى يا جارة **حديث** اشهد انى رسول الله قال الرافعى المنقول

انه کان یقول فی تشهده اشهد انی رسول الله قال العسقلانی فی تخلیص تخریجه لا اصل لذلك
بل الفاظ التشهد متواترة عنه فانه کان یقول اشهد ان محمدا رسول الله وان محمدا عبده ورسوله واما فی
غیر التشهد فقد ورد فی حدیث سلمة بن الاکوع لما خفت ازواد القوم فذکر الحدیث ثم قال اشهد ان لا اله الا
الله وانی رسول الله وکذا حین بشره جابر بوفاء دین ابیه وبالفضل لبرکته دعائه قال اشهد انی
رسول الله **حدیث** اکرام المیت دفنه قال السخاوی لم اقف علیه مرفوعا وانما اخرجه ابن ابی
الدنیا من جهة ایوب السختیانی قال کان یقال من کرامة المیت علی اهله تعجیله الی حفرته ویشهد
له حدیث اسرعوا بالجنازة قال وقد عقد البیهقی بابا الاستحباب تعجیل تجهیز المیت اذا بان موته
واورد فیه ما رواه الطبرانی بسنده مرفوعا لا ینبغی لجیفة مسلم ان تحبس بین ظهرانی اهله الحدیث
وللطبرانی من حدیث ابن عمر مرفوعا اذا مات احدکم فلا تحبسوا واسرعوا به الی قبره وفی لفظ من
مات فی بکرة فلا یقیلن الا فی قبره ومن مات عشیة فلا یبیتن الا فی قبره ثم قال السخاوی واهل
مکة فی غفلة عن هذا فانهم غالبا یجیئون بمیتهم بعید الظهر او وقت التسبیح فی السحر وقد یکون مات
قبل الوقتین بکثیر فیضعونه عند الکعبة حتی یصلی الصبح او العصر ثم یصلی علیه قال الحطابی ولقد
صدق رحمه الله فی انکار ذلك وقد کان ینکر ذلك علیهم شیخنا العارف بالله محمد بن عراق قلت و
قد یعتذر لاهل مکة فی تاخیرهم انه لاجل اجتماع المسلمین فی الصلوة وتشییع الجنازة لاسیما فی الازمنة
الحارة والله اعلم القاصد الحسنة والبدع المستحسنة وقد صح عن ابن مسعود مرفوعا وموقوفا
ما رأه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن **حدیث** اکرموا الخبز له طرق کلها ضعیفة مضطربة
وبعضها اشد فی الضعف من بعض قال السخاوی ولا یتهیأ علیه الحکم بالوضع لاسیما وفی المستدرك
للحاکم عن عائشة رضی الله تعالی عنها ان النبی علیه الصلوة والسلام قال اکرموا الخبز وقال العسقلانی
هذا شاهد صالح قلت وقد اخرجه البغوی فی معجم الصحابة بزیادة فان الله انزله من برکات السماء
حدیث اکرموا الشهود فان الله یستخرج بهم الحقوق ویدفع بهم الظلم قال العقیلی انه غیر محفوظ
بل صرح الصغانی بانه موضوع ولم یستدرك ذلك العراقی وقال السیوطی رواه الدیلمی عن ابن عباس مرفوعا
قلت وقد قال الحاکم صحیح الاسناد ذکره عنه العراقی فی تخریج احادیث الاحیاء والسیوطی فی الاحادیث
التی رد علی ابن الجوزی فی الموضوعات قال وسکت عنه الذهبی ای لم یتعقبه علی الحاکم
حدیث اکل الطین حرام علی کل مسلم قال البیهقی روی فی تحریمه احادیث لا یصح منها شیء
وتبعه غیره فی ذلك وهو کذلك ذکره السخاوی وقال الزرکشی حدیث اکل الطین وتحریمه
صنف فیه جزء واحادیثه لا تصح قلت لا یلزم من عدم صحته نفی وجود حسنه وضعفه فقد ذکره

السیوطی فی جامعہ الصغیر من روایۃ الطبرانی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعًا من اکل الطین فکانما اعان علی قتل نفسہ **حدیث** اکل الھریسۃ فنی المختصر شکوت الی جبریل ضعفی من الوقاع فدلنی علی الھریسۃ وفی روایۃ فامرنی باکل الھریسۃ طرقہ موضوعۃ وقیل ضعیفۃ وامّا قول معاذ ھل اتیت یا رسول اللہ بطعام من الجنۃ قال نعم اتیت بھریسۃ فاکلتھا فزادت فی قوتی قوۃ اربعین وفی نکاحی نکاح اربعین وکان معاذ لا یعمل طعامًا الا بدأ بالھریسۃ فقد وضعہ محمد بن الحجاج اللخمی وکان صاحب ھریسۃ وغالب طرق الحدیث یدور علیہ وسرقہ منہ کذابون قیل لہ طریق اخر فیہ ابراھیم قال الازدی ھو ساقط عنہ وفی شرح ابن حجر المکی لشمائل الترمذی ان الطبرانی روی فی الاوسط ان جبرائیل اطعمنی الھریسۃ یشد بھا ظہری لقیام اللیل ورد بانہ موضوع **حدیث** اصدق النیۃ ونیۃ فی البریۃ لیس بحدیث کما ذکرہ ابن الدیبع **حدیث** اصل کل داء الرضاء عن النفس من کلام السلف ولیس بحدیث کما قالہ ابن الدیبع **حدیث** اعینوا الشاری لا اصل لہ بھذا اللفظ وکذا قولہ المشتری معان ذکرہ ابن الدیبع **حدیث** اعوذ باللہ من عامۃ صما لا اصل لہ کما قالہ السیوطی **حدیث** انتصحوا واصطلحوا ھو من الامثال السائرۃ ولیس بحدیث ذکرہ ابن الدیبع **حدیث** الاعادۃ سعادۃ لم ارہ بھذا اللفظ ذکرہ ابن الدیبع قلت والمشھور علی الالسنۃ ان الافادۃ خیر من الاعادۃ لکن فی الشمائل للترمذی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان یعید الکلام ثلثا لتزید الاستفادۃ **حدیث** افضل العبادات احمزھا اتعبہا واصعبھا قال الزرکشی لا یعرف وسکت علیہ السیوطی وقال ابن القیم فی شرح المنازل لا اصل لہ قلت ومعناہ صحیح لما فی الصحیحین عن عائشۃ الاجر علی قدر التعب وھو فی النھایۃ لابن الاثیر منسوب الی ابن عباس وھو بالمھملۃ والزای **حدیث** الاقربون اولی بالمعروف قال السخاوی ما علمتہ بھذا اللفظ ولکن قال علیہ السلام لابی طلحۃ اری ان تجعلھا فی الاقربین اخرجہ الشیخان **حدیث** اقضاکم علی قال السخاوی ما علمتہ بھذا اللفظ مرفوعًا بل صححہ فی مستدرک الحاکم وصححہ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کنا نتحدث ان اقضا اھل المدینۃ علی قال السخاوی ومثل ھذہ الصفۃ حکمھا المرفوع علی الصحیح قلت وفیہ نظر صریح وفی شرح المشارق لابن الفرشتہ روی ان عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یقول اقرأنا ابی واقضانا علی قلت واصرح منہ ما رواہ الترمذی ارحم امتی بامتی ابوبکر واشدھم فی امر اللہ عمر واصدقھم حیاءً عثمان واقضاھم علی الحدیث کما اخرجہ السیوطی **ومما الفوائد** قال الحافظ السخاوی فی فتاواہ سئلت عن الموطن الذی استحیتہ منہ ملئکۃ الرحمٰن

من سید نا عثمان ناجیت لواقف علیہ فی حدیث معتمد ولکن افاد شیخنا البدر النسابۃ فی
بعض مجامیعہ عن الجمال الکازرونی انہ لما اخی علیہ السلام بین المہاجرین والانصار بالمدینۃ
فی غیبۃ انس بن مالک وتقدم عثمان لذلک کان صدرہ مکشوفا فتاخرت الملٰئکۃ حیاء فامرہ
علیہ السلام بتغطیۃ صدرہ فعادوا الی مکانہم فسألہم علیہ السلام عن سبب تاخرہم
فقالوا حیاء من عثمان **حدیث** اکثر اہل الجنۃ البلہ رواہ البزار مضعفا والقرطبی مصححا کذا
فی المقاصد وروی بزیادۃ وعلیون لذوی الالباب وہی لیس لہا اصل کما قالہ العراقی بل
ہی مدرجۃ من کلام احمد بن ابی الحواری قال العراقی اخرجہ البزار وضعفہ وصححہ القرطبی
فی التذکرۃ ولیس کذلک فقد قال ابن عدی انہ منکر ثم قیل المراد الابلہ فی دنیاہ والفقیہ
فی دین مولاہ عکس ارباب الدنیا (یَعْلَمُوْنَ ظَاہِرًا مِّنَ الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَہُمْ عَنِ الْاٰخِرَۃِ ہُمْ
غٰفِلُوْنَ) وفسرہ سہل التستری بانہم الذین ولہت قلوبہم وشغلت باللہ انتہی ولا یخفی انہ
لا یناسب الاکثریۃ والاظہر ما قال بعضہم من ان البلہ کالعجائز والبلہ وامثالہم ممن صلبوا فی
دینہم وثبتوا ولم یتزلزلوا علی یقینہم وقال بعض المحققین من الصوفیۃ ہم الذین قنعوا بالجنۃ
وما فیہا من الحور والقصور وانواع السرور والحبور عن اللقاء فی مقام المشاہدۃ والحضور وفی
النہایۃ ان البلہ جمع الابلہ وہو الغافل عن الشر المطبوع علی الخیر وقیل ہم الذین غلبت علیہم
سلامۃ الصدر وحسن الظن بالناس لانہم غفلوا امر دنیاہم فجہلوا حذق التصرف فیہا واقبلوا
علی آخرتہم فشغلوا انفسہم بہا فاستحقوا ان یکونوا اکثر اہل الجنۃ واما الابلہ وہو الذی لا عقل
لہ فغیر مراد فی الحدیث **حدیث** اکرموا الطیور کبر قال ابن تیمیۃ موضوع وفی الذیل ہو
کما قال **حدیث** السنۃ الخلق اقلام الحق لا اصل لہ کما ذکرہ ابن الدیبع **حدیث** اللّٰہم
اصلح الراعی والرعیۃ قال العراقی لا اصل لہ **حدیث** اللّٰہم ایّد الاسلام باحد العمرین لا اصل لہ
بہذا اللفظ والعمران تغلیب عمر علی عمرو بن ہشام الملقب فی الجاہلیۃ بابی الحکم فغیرہ النبی علیہ
السلام بابی جہل ومعنی الحدیث صحیح ثابت فقد رواہ الامام احمد والترمذی فی جامعہ وغیرہما
عن ابن عمر مرفوعا بلفظ اللّٰہم ایّد الاسلام باحب ہذین الرجلین الیک بابی جہل او بعمر بن
الخطاب وفی بعض الروایات اللّٰہم اعز الاسلام بعمر وفی روایۃ زیادۃ خاصۃ فجمع بین
اللفظین انہ دعا بالاول اولا فلما اوحی اللہ ان اباجہل لن یسلم خص عمر بدعاء فاجیب فیہ
حدیث اللّٰہم صل علی نبی قبلک یقولہ العامۃ عند تقبیل الحجر الاسود فہذا لا اصل لہ و
لا یتصور ان یکون اصل بہذا اللفظ والمبنی فانہ کفر بحسب المعنی وقد صنف العلامۃ عبد الغنی

المغربی عالم الشام فی زمانه تصنیفا فی ذلک وکفر قائله قلت واصل هذا الخطأ انما نشأ من
العوام حیث انهم سمعوا من بعض الاعلام اللهم صل علی نبی قبله وهو صحیح ومن بعضهم صلی
الله علی نبی قبلك وهو صحیح ایضا فخلطوا الکلمتین وجمعوا بین الصلوتین فحصل من التداخل
هذا الفساد والله رؤف بالعباد وینبغی ان یحمل علی الالتفات عند من کان له حسن الظن بالمسلم
حیث لا یرید به ما یتبادر الی الفهم فانه کفر صریح فیحمل قبلك جملة مستانفة نحو قوله علیه السلام
فی خطبة حجة الوداع هل بلغت قالوا نعم قال اللهم فاشهد فالتفت عنهم فی اثناء کلامه وتوجه
الی الله لتمام مرامه ولا تجعل صفة نبی لما قیل من ان شرط الالتفات ان یکون المتحدث عنه واحدا
فتأمل فانه موضع زلل والاظهر فی دفع الخلل ان یقدر مضاف فیقال قبل نبیك **حدیث**
امان العبد امان قال ابن الهمام لا یعرف له اصل **حدیث** امرت ان احکم بالظاهر والله یتولی
السرائر اشتهر بین الاصولیین والفقهاء الاکابر بل وقع فی شرح مسلم للنووی فی قوله علیه السلام
انی لم اومر ان انقب عن قلوب الناس الحدیث ای افتش ولا وجود له فی کتب الحدیث المشهورة
ولا الاجزاء المنثورة وجزم العراقی بانه لا اصل له وکذا انکره المزنی وغیره وممن انکره الحافظ ابن
الملقن فی تخریج البیضاوی وقال الزرکشی لا یعرف بهذا اللفظ وقال السیوطی هذا من کلام الشافعی
فی الرسالة وقال الحافظ عماد الدین بن کثیر فی تخریج احادیث المختصر لم اقف له علی سند **حدیث**
امرنا بتصغیر اللقمة فی الاکل وتدقیق المضغ قال النووی لا یصح **حدیث** امیر النحل علی لا اصل
له ذکره ابن الدبیع وفیما رواه الدیلمی رواه عن الحسن بن علی قال علی رضی الله تعالی عنه انا
یعسوب المؤمنین ورفعه الی النبی علیه الصلوة والسلام انه قال یا علی انك لسید المسلمین ویعسوب
المؤمنین والیعسوب امیر النحل علی ما فی القاموس ورواه الطبرانی من حدیث ابی ذر ذکره الزرکشی
ورواه ابن عساکر من حدیث سلمان قال السیوطی **حدیث** انا افصح من نطق بالضاد معناه
صحیح ولکن لا اصل له فی مبناه کما قاله ابن کثیر وقال ابن الجوزی ونصه والحدیث المشهور
علی الالسنة انا افصح من نطق بالضاد لا اصل له ولا یصح قلت والعجب من الجلال المحلی مع جلالة
محله ذکره فی شرح جمع الجوامع من غیر تنبیه وکذا ذکره الشیخ زکریا فی شرح المقدمة الجزریة
حدیث انا افصح العرب بید انی من قریش قال السیوطی اورده اصحاب الغرائب ولا یعلم
من خرجه ولا اسناده **حدیث** انا عند المنکسرة قلوبهم من اجلی قال السخاوی ذکره الغزالی
فی البدایة انتهی ولا یخفی ان الکلام فی هذا المقام لم یبلغ الی غایة قلت وتمامه انا عند المندرسة قبورهم
لاجلی ولا اصل لهما فی المرفوع **حدیث** انا مدینة العلم وعلی بابها رواه الترمذی فی جامعه وقال انه

منکر وکذا قال السخاوی انه لیس له وجه صحیح وقال ابن معین انه کذب لا اصل له وکذا قال ابو حاتم
ویحیی بن سعید واورده ابن الجوزی فی الموضوعات ووافقه الذهبی وغیره علی ذلک وقال ابن
دقیق العید هذا الحدیث لم یثبتوه وقیل انه باطل وقال الدارقطنی غیر ثابت وسئل عنه الحافظ
العسقلانی فاجاب بانه حسن لا صحیح کما قال الحاکم ولا موضوع کما قال ابن الجوزی ذکره السیوطی
وقال الحافظ ابو سعید العلائی الصواب انه حسن باعتبار طرقه لا صحیح ولا ضعیف فضلا عن ان یکون
موضوعا علی ما ذکره الزرکشی **حدیث** انا من الله والمؤمنون منی قال العسقلانی انه کذب مختلق
فیه وقال الزرکشی لا یعرف وقال ابو تیمیة موضوع وقال السخاوی هو عند الدیلمی بلا اسناد عن
عبد الله بن جراد مرفوعا انا من الله والمؤمنون منی فمن اذی مؤمنا فقد اذانی **حدیث**
انصف بالحق من اعترف قال السخاوی لا اعرفه **حدیث** انفق ما فی الجیب یأتک ما فی الغیب
لا اصل لمبناه ولکن یصح معناه لقوله تعالی (وَمَآ أَنفَقْتُم مِّن شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ) وللحدیث
المتفق علیه انفق انفق علیک واما قولهم انفق ابو بکر رضی الله عنه ما معه حتی تخلل بالعباء فلیس فی
المرفوع لکن معناه صحیح **حدیث** ان الارض لتنجس من بول الاقلف اربعین یوما فیه داود الوضاع
حدیث ان بلالا کان یبدل الشین فی الاذان سینا قال المزنی فیما نقله عنه البرهان السفاقسی
انه اشتهر علی السنة العوام ولم نره فی شیء من الکتب **حدیث** ان الشمس ردت علی علی بن
ابی طالب قال احمد لا اصل له وادعی ابن الجوزی انه موضوع لکن قال السیوطی اخرجه ابن منده
وابن شاهین وابن مردویه وصححه الطحاوی والقاضی عیاض اقول ولعل النفی ردها بالرد علی
والمثبت بدعاء النبی علیه السلام وتفصیله فی السیر **حدیث** ان الشیطان یجری من ابن آدم
مجری الدم فضیقوا مجاریه بالجوع ذکره فی الاحیاء قال العراقی متفق علیه من حدیث صفیة دون
قوله فضیقوا مجاریه بالجوع یعنی فانه مندرج من کلام بعض الصوفیة **حدیث** ان شیطانا بین
السماء والارض یقال له الولهان معه ثمانیة امثال ولد آدم من الجنود وله خلیفة یقال له حزب
قال ابن الجوزی موضوع **حدیث** ان العالم والمتعلم اذا مرا علی قریة فان الله تعالی یرفع العذاب
عن مقبرة تلک القریة اربعین یوما فقال الحافظ جلال الدین لا اصل له **حدیث** ان العبد
لینشر له من الثناء بین المشرق والمغرب وما یزن عند الله جناح بعوضة کذا فی الاحیاء وقال
العراقی لم اجده هکذا وفی الصحیحین من حدیث ابی هریرة رضی الله تعالی عنه انه لیأتی الرجل العظیم
السمین یوم القیامة لا یزن عند الله جناح بعوضة **حدیث** ان القصیرة قد تطیل ای تلد ولدا
طویلا ذکره الجوهری فی صحاحه وقال صاحب القاموس انه مثل ولیس بحدیث کما وهم فیه الجوهری

حدیث ان لابراهیم الخلیل ولابی بکر الصدیق لحیة فی الجنة لم یصح ولا اعرف ذلک فی
شیٔ من کتب الحدیث المشهورة ولا الاجزاء المنشورة قال العسقلانی قال شیخنا وکذا ما ورد فی
الطبرانی من ان اهل الجنة جرد مرد الا موسی علیه السلام فان له لحیة تضرب الی سرته وکذا ما
ذکره القرطبی ان ذلک ورد فی حق هرون اخیه ورأیت بخط بعض اهل العلم انه ورد فی حق ادم
ولا اعلم شیئا من ذلک ثابتا حدیث ان الله لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له
ادبر فادبر فقال وعزتی وجلالی ما خلقت خلقا اشرف منک فبک اٰخذ وبک اعطی قال ابن تیمیة
وتبعه غیره انه کذب موضوع بالاتفاق کذا فی المقاصد لکن ذکره فی الاحیاء قال العراقی اخرجه الطبرانی
فی الکبیر والاوسط وابو نعیم باسنادین ضعیفین حدیث ان الله لا یقبل دعاء ملحونا اثبت
ردّه التقی السبکی والاظهر ان المراد بالملحون الخطأ فی الاعراب والبناء وقیل المراد به الدعاء بغیر
حق حدیث ان الله جعل لذة الاغنیاء فی طعام الفقراء حکم علیه العسقلانی بالوضع وذکر
الجلال السیوطی فی اٰخر کتاب الموضوعات انه سئل عن حدیث ان الله نقل لذة طعام الاغنیاء
الی طعام الفقراء فاجاب بانه موضوع حدیث ان الله تعالی اخذ المیثاق علی کل مؤمن ان
یبغض کل منافق وعلی کل منافق ان یبغض کل مؤمن لم یوجد حدیث ان الله تعالی وعد
هذا البیت ان یحجه فی کل سنة ستمائة الف فان نقص اکملهم الله بالملٰئکة وان الکعبة
تحشر کالعروس المزفوفة کل من حجها یتعلق باستارها یسعون حولها حتی تدخل الجنة فید خلوا
معها کذا فی الاحیاء وقال العراقی لم اجد له اصلا حدیث ان الله یحب الرجل الشعرانی ویکره المرأة
الشعرانیة قال عبد الغافر الفارسی فی مجمع الغرائب فی الحدیث ان الله یحب الرجل الازب یبغض المرأة
الادباء والازب الکثیر الشعر ذکره السیوطی وسکت علیه حدیث ان الله یکره الرجل البطال قال الزرکشی
لم اجده وقال السیوطی فعند ابی عدی من حدیث ابن عمر بسند فیه متروک ان الله یحب المؤمن المحترف
وللدیلمی من حدیث علی ان الله یحب ان یری عبده تعبا فی طلب الحلال انتهی ولا یخفی ان هذا اخذ من
مفهوم المعنی لصحة المبنی ولا اظن ان احدا یقول به من المحدثین الا ان یقال مراد السیوطی انه صحیح معناه
قوی فی صحة مبناه اما فی سنن سعید بن منصور عن ابن مسعود موقوفا انی لاکره ان اری الرجل فارغا
لا فی عمل الدنیا ولا فی عمل الاخرة حدیث ان الله یکره الرجل المطلاق قال السخاوی لا اعرفه کذلک لکن
… حدیث ابغض الحلال الی الله الطلاق وحدیث لا احب الذواقین والذواقات حدیث
ان الله یکره العبد المتمیز علی اخیه قال ابن الدیبع لا اعرفه قلت وفی جزء تمثال العقل الشریف لابی الیمن بن
عساکر روی ان النبی علیه السلام قال ان ذکر قصة ان الله یکره من عبده ان یراه متمیزا علی اصحابه حدیث

ان لله ملئکۃ تنقل الاموات قال السخاوی لا اصل لہ وقد تقدم عن عبد الملک مثلہ حدیث
ان لله ملکا ما بین شفری عینیہ مسیرۃ خمسمائۃ عام لم یوجد لہ اصل حدیث انکم
فی زمان الھمتم فیہ العمل وسیاتی قوم یلھمون الجدل ذکرہ فی الاحیاء وقال العراقی لم اجدہ
حدیث ان من اقل ما اوتیتم الیقین وعزیمۃ الصبر ومن اعطی حظہ منہا لم یبال ما فاتہ من قیام
اللیل وصیام النھار کذا فی الاحیاء وقال العراقی لم اقف لہ علی اصل وروی عبد البر من حدیث
معاذ ما انزل الله شیئا اقل من الیقین قلت وھو مستفاد من قولہ تعالیٰ (وَمَآ أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ
إِلَّا قَلِيلًا) واما عزیمۃ الصبر فی العمل فکذا قلیل کما قال الله تعالیٰ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ) حدیث ان من الذنوب ذنوبا لا یکفرھا الا الوقوف بعرفۃ ذکرہ فی الاحیاء
وقال اسندہ جعفر بن محمد الی رسول الله علیہ السلام وقال العراقی لم اجد لہ اصلا حدیث
ان من العصمۃ ان لا تقدر من کلام الصوفیۃ وھی من جملۃ اعجبا للشافعی من کلماتہم عن عبد الله
ابن احمد فی زوائد الزھد عن عوف بن عبد الله انہ کان یقول ان من العصمۃ ان تطلب الشیٔ
من الدنیا فلا تجد ذکرہ السیوطی حدیث ان المسافر وما لہ علی قلتہ بفتح القاف واللام والتاء
الفوقیۃ ای ھلاک قال النووی فی تھذیبہ لیس ھذا خبرا عن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم
وانما ھو من کلام بعض السلف نقیل انہ عن علی کرم الله وجھہ وذکر ابن السکیت والجوھری
انہ عن بعض الاعراب انتہی وقد ورد لو علم الناس رحمۃ الله بالمسافر لاصبح الناس وھم علی سفر
ای المسافر وما لہ علی قلتہ الا ما وقی الله رواہ الدیلمی عن ابی ھریرۃ مرفوعا بلا سند وکذا ابن
الاثیر فی النھایۃ وھو ضعیف وللدیلمی بسند عن ابی ھریرۃ یرفعہ لو علم الناس ما للمسافر
لاصبحوا وھم علی ظھر سفر ان الله بالمسافر رحیم وھو ضعیف ایضا ففی الجملۃ ثابت غیر موضوع
حدیث ان من تمام ایمان العبد ان یستثنی فی کل حدیثہ منکر حدیث ان المیت یری
الناس فی بیتہ سبعۃ ایام قال البیہقی فی مناقب احمد سئل عنہ احمد فقال باطل لا اصل لہ قال
السخاوی وینظر معناہ قال النووی فی متنہ کلام مظلم واضعہ مجرم قبح الله من وضعہ ولا برد
مضجعہ حدیث ان نسبۃ الفائدۃ الی مفیدھا من الصدق فی العلم وشکرہ وان السکوت
عن ذلک من الکذب فی العلم وکفرہ من کلام سفیان الثوری کما ذکرہ ابن جماعۃ من منسکہ الکبیر
قلت ومن الفائدۃ فی الاسناد الی صاحب الفائدۃ من زیادۃ العائدۃ ما قیل علمان خیر من علم
واحد معہا فی الاضافۃ براءۃ من الخیانۃ حدیث ان الورد خلق من عرق النبی علیہ السلام
او من عرق البراق قال النووی لا یصح وقال العسقلانی موضوع وسبقہ لذلک ابن عساکر ذکرہ

ابن ... ان ثمت لئٰ تنقل الاموات (حاشیہ)

لی

السخاوی وقال الزرکشی له طرق فی مسند الفردوس وکتاب الریحان لابن فارس حدیث ان کان الکلام من فضة فالصمت من ذهب هو من قول سلیمان او لقمان لابنه کما ذکره ابن الدیبع قال الخطابی وهذا محمول علی ما لیس فیه فائدة شرعیة والا فقد یکون النطق فی بعض المواضع واجبا و فی بعضها مندوبا اقول فیحمل حدیث من صمت نجا علی الاول کما یشیر الیه حدیث من کان یؤمن بالله والیوم الآخر فلیقل خیرا او لیصمت وفیه تنبیه نبیه علی ان کلام الخیر خیر من السکوت عن الشر فان نفع الاول متعد والثانی قاصر کما فی النهی عن المنکر حدیث ان لم یکن العلماء اولیاء الله فلیس لله ولی قاله ابو حنیفة والشافعی وقد قیل من اطلق لسانه فی العلماء بالثلب ابتلاه الله بموت القلب وفی لفظ الثلب العیب وقال بعضهم غیبة العلماء کبیرة وقیل لحم العلماء سم قاطع حدیث انی لاجد نفس الرحمن من قبل الیمن ومن جانب الیمن قال العراقی لم اجد له اصلا حدیث اول ما خلق الله العقل تقدم فی ان الله لما خلق العقل الحدیث رواه ابن داود المحبر قال السخاوی ولیس ابن المحبر کذابا وقد قال شیخنا یعنی العسقلانی والوارد فی اول ما خلق الله حدیث اول ما خلق الله القلم وهو اثبت من حدیث العقل حدیث ایاکم وخضراء الدمن اخرجه الدارقطنی فی الافراد والعسکری من حدیث الواقدی وقال الدارقطنی لا یصح من وجه ذکره ابن الدیبع وقال السیوطی رواه الدیلمی عن ابی سعید قلت فلا یکون موضوعا سواء یکون موقوفا او مرفوعا وذکره صاحب تحفة العروس عن عمر موقوفا ولفظه ایاکم وخضراء الدمن فانها تلد مثل امها وعلیکم بذات الاعراق فانها تلد مثل ابیها وعمها واخیها ثم الدمن بفتح وکسر جمع دمنة بکسر الدال المهملة وهی البعر شبهت المرأة الحسناء الفاسدة بالنبات ینبت علی البعر فی الموضع الخبیث فان ظاهره حسن وباطنه فاسد والاعراق جمع عرق والمراد به الاصل حدیث ایاک والسجع یا ابن رواحة کذا فی الاحیاء وقال العراقی لم اجده هکذا وفی کتاب الریاضة لابن السنی وابی نعیم فی الحلیة من حدیث عائشة باسناد صحیح انها قالت للسائب ایاک والسجع فان النبی علیه السلام واصحابه کانوا لا یسجعون ولابن حبان واجتنب السجع وفی البخاری نحوه من قول ابن عباس والسجع المذموم هو المتکلف الصادر من نحو الکهانة واما السجع الوارد من الموزون الطبع فلا منع له بل ورد فی الشرع نحو اللهم اعوذ بک من علم لا ینفع وقلب لا یخشع ونفس لا تشبع ودعاء لا یسمع ومن هؤلاء الاربع حدیث اتق الله لا یخفی قال ما یکون قال العسقلانی لا اعرف له اصلا قال ونحوه حدیث من اخفی سریرة صالحة او سیئة البسه الله منها رداء بین الناس یعرف به ولو دخل المؤمن کوة حائط وعمل عملا اصلحه اصبح الناس یتحدثون به قلت ویقوی معناه قوله تعالی (وَاللّٰهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ) وقد فسر قوله تعالی (فَاِنَّهٗ يَعْلَمُ السِّرَّ وَاَخْفٰى) ای ما فی الباطن وقیل ما لا یکون فانه عالم بالموجودات والمعدومات

وانه اى شئ يكون واى شئ لا يكون ولو كان كيف يكون وانه اذا قال للشئ كن فيكون **حديث** الايمان عقد بالقلب واقرار باللسان وعمل بالاركان قال السخاوى رواه ابن ماجة بسند من طريق عبد السلام بن صالح الى على رفعه بهذا وحكم عليه ابن الجوزى بالوضع لكن قال السيوطى اورده ابن الجوزى فى الموضوعات ولم يصب قلت قال الفيروزابادى فى كتابه الصراط المستقيم الحديث المشهور ان الايمان قول وعمل ويزيد وينقص والايمان لا يزيد ولا ينقص كله غير صحيح وذكر الزركشى فى اول كتابه عن البخارى انه سئل عن حديث الايمان لا يزيد ولا ينقص فكتب من حدث بهذا استوجب الضرب الشديد والحبس الطويل

حرف الباء الموحدة

حديث الباذنجان لما اكل له باطل لا اصل له قال العسقلانى لم اقف عليه وقال بعض الحفاظ انه من وضع الزنادقة وقال الزركشى وقد لهج به العوام حتى سمعت قائلا منهم يقول هو اصح من حديث ماء زمزم لما شرب له وهذا خطأ قبيح وكل ما روى فيه باطل قال السيوطى ولم اقف له على اسناد الا فى تاريخ بلخ وهو موضوع وفى الفتاوى الحديثية له ان هذا القائل مخطئ اشد الخطأ ان حديث الباذنجان كذب باطل موضوع باجماع ائمة الحديث نبه على ذلك ابن الجوزى فى الموضوعات والذهبى فى الميزان وغيرهما وحديث ماء زمزم مختلف فيه فقيل صحيح وقيل حسن وقيل ضعيف ولم يقل احد انه موضوع **حديث** باعدوا بين انفاس الرجال والنساء غير ثابت وانما ذكره ابن الحاج فى المدخل فى صلوة العيدين وذكره ابن جماعة فى منسكه فى طواف النساء ولفظه روى عن النبى عليه السلام باعدوا بين الناس الرجال والنساء **حديث** الباقلاء ليس له اصل ذكره ابن الديبع وقال الزركشى احاديث الباقلاء والعدس باطلة **حديث** باكروا بالصدقة لان البلاء لا يتخطاها قال ابن الجوزى هو موضوع وقال العسقلانى لكن لا يتبين لى انه كذلك وقال السيوطى رواه الطبرانى فى الاوسط من حديث على وابو الشيخ من حديث انس **حديث** بخلاء امتى الخياطون قال السخاوى لم اقف عليه قال ابن الديبع بل لا اصل له فان حديث عمل الابرار من الرجال الخياطة وعمل الابرار من النساء الغزل الذى رواه تمام فى فوائده وغيره عن سهل بن سعد يرده **حديث** البخيل عدو الله ولو كان راهبا لا اصل له وكذا لفظ البخيل لا يدخل الجنة ولو كان عابدا والسخى لا يدخل النار ولو كان فاسقا **حديث** البردعة والدين ليس بحديث بل هو من كلام سعيد بن عبد العزيز الدمشقى الامام الكبير **حديث** البر ابر باهله من كلام العامة ولعله ماخوذ من تقديمه على البحر فى قوله تعالى (هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) ومن قوله سبحانه وتعالى (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً

وامواتا) ای ضامتہ کضم الامرا ولادها کما یتسیر الیها قولہ تعالی (منها خلقناکم) **حدیث** البرکة فی البنات قال السخاوی عن ابن عباس ان رجلا دعا علی بناته بالموت فقال علیه السلام لا تدع فان البرکة فی البنات وفی سنده من اتهم بالوضع وهو لا ینافی من ان موت البنات من المکرمات فان الحالات تختلف بتفاوت المقامات فقد روی الطبرانی فی الکبیر والاوسط وغیرهما عن ابن عباس رضی الله عنه ان النبی علیه السلام لما عزی یابنته رقیة قال الحمد لله دفن البنات من المکرمات وفی روایة البزار موت البنات وهو غریب ولابن ابی الدنیا عن ابن عباس رضی الله عنه انه ماتت له ابنة فاتاه الناس یعزونه فقال لهم عورة سترها الله ومؤنة کفاها الله واجر ساقه الله واجتهد المتاخرون ان یزیدوا فیها حرفا فما قدروا کذا فی المقاصد واقول ویمکن ان یقال ان الرابع امر قضاه الله لا حول ولا قوة الا بالله **حدیث** البرکة فی صغر القرص وطول الرشاء وصغر الجدول والمراد بالجدول نهر الماء ذکره السخاوی فی المقاصد فی حدیث صغروا الخبز وقال انه باطل وکانه تبع النسائی فیما نقل عنه انه کذب قلت ولکن حدیث البرکة قد ذکره السیوطی فی جامع الصغیر عن ابی الشیخ فی الثواب عن ابن عباس رضی الله عنه والسلفی فی الطیوریات عن ابن عمر واما حدیث صغروا فسیاتی علیه الکلام فی محله **حدیث** برمة الشرک لا تفور لیس بحدیث کما قال ابن الدیبع **حدیث** البشاشة خیر من القری ای الضیافة قال السخاوی لا اعرفه **حدیث** بشر القاتل بالقتل قال السخاوی لا اصل له **حدیث** البطیخ وفضائله صنف فیه ابو عمر النوقاتی جزءا واحادیثه باطلة ذکره ابن الدیبع وکذا قال الزرکشی قلت اما فضائله فکذلک واما ما ورد فیه انه علیه السلام اکله فثابت لا سیما مع الرطب کما فی شمائل الترمذی وغیره **حدیث** البطنة تذهب الفطنة لیس له اصل فی مبناه وهو عن عمرو بن العاص وغیره من الصحابة فمن بعدهم بمعناه **حدیث** بنی الدین علی النظافة ذکره فی الاحیاء وقال مخرجه لم اجده ذکره ابن الدیبع قلت لفظه لم اجد هکذا وفی الضعفاء لابن حبان من حدیث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظیف وللطبرانی بسند ضعیف جدا من حدیث ابن مسعود النظافة تدعو الی الایمان انتهی قال السیوطی واقرب منه ما اخرجه الترمذی عن سعد بن ابی وقاص مرفوعا ان الله نظیف یحب النظافة فنظفوا افنیتکم انتهی وروی الترمذی من حدیث سعد بن ابی وقاص ان الله طیب یحب الطیب نظیف یحب النظافة کریم یحب الکرم جواد یحب الجود فنظفوا قال اراه افنیتکم وفی روایة اخبیتکم ولا تشبهوا بالیهود وذکر القرطبی فی شرح اسماء الحسنی انه رواه البزار فی مسنده واخرج الرافعی بسنده عن ابی هریرة رضی الله عنه تنظفوا بکل ما استطعتم فان الله بنی الاسلام علی النظافة ولن یدخل الجنة الا نظیف **حدیث** البلاء موکل

بالقول اورده ابن الجوزی فی الموضوعات من حدیث ابی الدرداء وابن مسعود قال الربیع وهو عند الخطیب فی تاریخه عن ابن مسعود بلفظ البلاء موکل بالنطق فلو ان رجلا عیر رجلا برضاع کلبة لرضعها قال السخاوی وهو ضعیف قلت ولفظ الزرکشی بالنطق وقال رواه ابن لال فی مکارم الاخلاق من حدیث ابن عباس والدیلمی من حدیث ابی الدرداء قال السیوطی والدیلمی ایضا من حدیث ابن مسعود مرفوعا واحمد فی الزهد عنه موقوفا وابن السمعانی فی تاریخه من حدیث علی مرفوعا حدیث بیت المقدس طست من ذهب مملو عقارب لیس بحدیث بل هو مما ینسب الی التوراة

حرف التاء المثناة من فوق

حدیث تحیة البیت الطواف قال السخاوی لم اره بهذا اللفظ قلت المراد بالبیت هو الکعبة وهو بیت الحرام ومعناه صحیح کما فی الصحیح عن عائشة اول شیء بدأ به النبی صلی الله علیه وسلم حین قدم مکة انه توضأ ثم طاف الحدیث وذلک لان کل من یدخل المسجد الحرام یسن له ان یبدئ بالطواف فرضا او نفلا ولا یأتی بصلوة تحیة المسجد الا اذا لم یکن فی نیته ان یطوف لعذر او لغیره و لیس معناه ان تحیة المسجد ساقطة عن هذا المسجد کما توهم بعض الاغبیاء من متوهمی هذه العبارة الصادرة عن الفقهاء وغیرهم حدیث تختموا بالزبرجد فانه یسر لا عسر فیه قال العسقلانی موضوع واما التختم بالیاقوت ینفی الفقر یرید انه اذا ذهب ماله باعه فوجد فیه غنی والاشبه ان صح الحدیث ان یکون لخاصة فیه کما ذکره السیوطی فی مختصر النهایة حدیث تختموا بالزمرد فانه ینفی الفقر اورده الدیلمی عن ابن عباس رضی الله عنهما ولا یصح ایضا کما ذکره ابن الدیبع حدیث تختموا بالعقیق له طرق کلها واهیة کما قال ابن الدیبع لکن رواه الدیلمی من حدیث انس وعمر وعلی و عائشة رضی الله عنهم باسانید متعددة فیدل علی ان الحدیث له اصل وفی الیواقیت للمطرزی ان ابراهیم الحربی سئل عنه فقال صحیح قال ویروی ایضا بالیاء التحتیة ای اسکنوا بالعقیق ویتیمنوا به ذکره الزرکشی وقال السیوطی عند ابن عدی بسند ضعیف من حدیث عائشة مرفوعا تختموا بالعقیق فانه مبارک حدیث تارک الورد ملعون وصاحب الورد ملعون باطل لا اصل له حدیث ترک العادة عداوة لا اصل له کما ذکره ابن الدیبع حدیث ترک العشاء مهرمة ای مظنة لهرم قال القتیبی هذه الکلمة جاریة علی السنة الناس ولست ادری أرسول الله علیه السلام ابتدأها ام کانت تقال قبله کذا فی النهایة وکأنه غفلة عن حدیث تعشوا ولو بکف من حشف فان ترک العشاء مهرمة اخرجه الترمذی وقال هذا منکر انتهی ففی الجملة له اصل کما لا یخفی حدیث تسلیم الغزالة اشتهر علی الالسنة وفی المدائح النبویة قال ابن کثیر ولیس له اصل ومن نسبه

الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقد کذب ذکرہ ابن الدبیع وذکر القسطلانی مقول ابن کثیر ثم قال لکنہ ورد فی الجملة فی مدح احادیث یتقوی بعضہا ببعض اوردہ شیخ الاسلام العسقلانی وذکرہ ابن السبکی ان تسلیم الغزال رواہ الحافظ ابونعیم الاصفہانی والبیہقی فی دلائل النبوة قلت وکذا رواہ الدارقطنی والحاکم وشیخہ ابن عدی کما ذکرہ الدمیری فی حیوة الحیوان واللہ المستعان

حدیث تعاد الصلوة من قدر الدرہم یعنی من الدم قال النووی فی شرح خطبة مسلم انہ حدیث ذکرہ البخاری فی تاریخہ وھو حدیث باطل لا اصل لہ عند اھل الحدیث حدیث یفترق امتی علی سبعین فرقة کلہم فی الجنة الا فرقة واحدة قالوا یا رسول اللہ من ھم قال الزنادقة وھم القدریة قال فی اللآلی بھذا اللفظ والا فحدیث یفترق الامة علی ثلاث وسبعین فرقة اخرجہ ابوداؤد والترمذی وقال حسن صحیح وابن ماجة وابن حبان والحاکم فی صحیحیہما وقال الحاکم انہ حدیث کبیر فی الاصول قال الزرکشی ورواہ البیہقی وصححوہ من حدیث ابی ھریرة وغیرہ قلت ورواہ الاربعة عن ابی ھریرة رضی اللہ عنہ ولفظہ افترقت الیہود علی احدی وسبعین فرقة وتفرقت النصاری علی اثنین وسبعین فرقة وتفترق امتی علی ثلاث وسبعین فرقة کما فی الجامع الصغیر للسیوطی و فی روایة للترمذی عن ابن عمر بلفظ ان بنی اسرائیل تفرقت علی اثنین وسبعین ملة وتفترق امتی علی ثلث وسبعین ملة کلہم فی النار الا ملة واحدة قالوا من ھی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی وفی روایة احمد وابی داؤد عن معاویة اثنتان وسبعون فی النار وواحد فی الجنة وھی الجماعة والحدیث فی المشکوٰة وشرحہ المرقاة حدیث تفقہوا قبل ان تسودوا من قول عمر قیل معناہ قبل ان تزوجوا فتصیروا ارباب بیوت وخدم ولذا قیل ضاع العلم فی افخاذ النساء وقال الثوری من اسرع الریاسة اضر بکثیر من العلوم ومن لم یسرع کیت ثم کیت وھذا المعنی اعم واللہ سبحانہ اعلم حدیث تفکر ساعة خیر من عبادة سنة ذکرہ الفاکہانی بلفظ فکر ساعة وقال انہ من کلام السری السقطی وقال ابن عباس وابو الدرداء فکر ساعة خیر من قیام لیلة نقلہ الخطابی وذکر السیوطی فی الجامع بلفظ فکر ساعة خیر من عبادة ستین سنة حدیث التکبیر علی المتکبر صدقة قال الرازی ھو کلام مشہور قلت لکن معناہ ماثور حدیث التکبیر جزم قال السخاوی لا اصل لہ فی المرفوع مع وقوعہ فی الرافعی وانما ھو من قول ابراھیم النخعی حکاہ الترمذی فی جامعہ عنہ فقال روی عن ابراھیم النخعی انہ قال التکبیر جزم والتسلیم جزم وقال السیوطی رواہ سعید بن منصور فی سننہ عن ابراھیم النخعی قولہ التکبیر جزم والقراءة جزم واخرج من وجہ اخر عنہ قال کانوا یجزمون التکبیر والمراد عدم التمطیط والتردید

تفکر ساعة خیر من عبادة سنة

اقول والاظهر انه اراد بالجزم الوقف دون الوصل بما بعده بناءً على انه كلام تام وكذا الحكم في القراءة فان المستحب فيها هو الوقف على الفواصل **حديث** التكلف حرام قال ابن الديبع لا اعلم بهذا اللفظ بل في صحيح البخاري عن عمر قال نهينا عن التكلف قلت والحاصل ان معناه ثابت ويؤيده ما اخرجه ابن عساكر في تاريخه عن الزبير بن العوام بلفظ اللهم اني وصالحي امتي براء من التكلف واخرجه ايضاً بلفظ انا وامتي براء من التكلف عن الزبير بن ابي هالة وهو ابن خديجة ربيب النبي عليه الصلوة والسلام وقد يقتبس ذلك من قوله تعالى (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ) **حديث** تمكث احداكن شطر عمرها لا تصلي ولفظ الزركشي شطر دهرها قال ابن منده لا يثبت وقال ابن الجوزي لا يعرف وقال النووي باطل وقال البيهقي طلبته فلم اجد له اسناداً والحاصل انه لا اصل لهذا اللفظ من حيث مبناه والاقرب من معناه ما اتفق عليه الشيخان من حديث ابي سعيد مرفوعاً اليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم فذلك من نقصان دينها **حديث** تناسلوا اباهي بكم يوم القيمة جاء معناه عن جماعة من الصحابة وفي ابي داؤد والنسائي والبيهقي وغيرهم من حديث معقل بن يسار مرفوعاً تزوجوا الولود فاني مكاثر بكم الامم ولاحمد والبيهقي عن انس كذلك وصححه ابن حبان والحاكم **حديث** التوكأ على العصا من سنة الانبياء كلام صحيح وليس له اصل صريح وانما يستفاد من قوله تعالى (مَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى) ومن فعل نبينا عليه السلام في بعض الاحيان كما بينته في رسالة واما حديث من بلغ الاربعين ولم يمسك العصا فقد عصى فليس له اصل **حديث** التهنية بالشهور والاعياد مما اعتاده الناس في بعض البلاد لم يرد فيه شيء صريح في هذا المبنى ولكنه صحيح في المعنى فقد لقي خالد بن معدان واثلة بن الاسقع في يوم عيد فقال تقبل الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك واسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم ولكن الاشبه فيه الوقف وقد ثبت ان آدم لما حج بيت الله الحرام قالت الملئكة بر حجك قد حججنا قبلك وفي الصحيحين فقيام طلحة لكعب وتهنيته بتوبة الله عليه ويروى في حقوق الجار من المرفوع ان اصابه خير هنأه او مصيبة عزاه الى غير ما هو في مبناه ومعناه

> التوكأ على العصا من سنة الانبياء عليهم السلام

حرف الثاء المثلثة

حديث الثقة بكل احد عجز قال السخاوي لا اعرفه بهذا اللفظ قلت ومعناه صحيح اذ لا ينبغي لاحد ان يثق بغير الله فان من توكل عليه كفاه ومن تعزز بالعبيد اذله الله وفي المثل لا ذبحوا له وهو نبت ضعيف ولا حول ولا قوة الا بالله ويقويه حديث الحزم سوء الظن **حديث** ثلث لا يركن اليها الدنيا والسلطان والمراة كلام صحيح في معناه وليس بحديث في مبناه

حرف الجيم

حدیث الجار الی اربعین المعروف ما روی البخاری فی الادب المفرد انه من قول الحسن البصری وقد سئل عن الجار فقال الاربعون دارا اما مه واربعون خلفا واربعون عن یمینه واربعون عن شماله وکذا جاء عن الاوزاعی حدیث جبلت القلوب علی حب من احسن الیها وبغض من اساء الیها قال السخاوی یروی مرفوعا وموقوفا وهو باطل من الوجهین وقول ابن عدی ثم البیهقی ان الموقوف معروف من الاعمش یحتاج الی تأویل فانهما اورداه کذلک یسند من یتهم بالکذب والوضع نسیا اجل الاعمش عن مثله قال وربما یستانس بما یروی اللهم لا تجعل الفاجر عندی نعمة یرعاه بها قلبی ویجد الحدیث تذهب بالسمع والبصر وهو ضعیف حدیث الجزاء من جنس العمل قال السخاوی لم اقف علی هذا اللفظ ویشیر الیه قوله تعالی (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) (وجزاء سیئة سیئة مثلها) وکما تدین تدان حدیث جنبوا مساجدکم صبیانکم قال البزار لیس له اصل وتعقبه السخاوی بانه اخرجه ابن ماجة مطولا وسنده ضعیف وقال السیوطی حدیث جنبوا مساجدکم مجانینکم وصبیانکم رواه ابن ماجة عن واثلة بن الاسقع والطبرانی عن ابی الدرداء وابی امامة حدیث جهد المقل دموعه قال ابن الدیبع هو معنی حدیث افضل الصدقة جهد المقل دموعه الذی اخرجه ابو داود وغیره عن ابی هریرة مرفوعا قلت والفرق بین المعنیین ان الاول یشیر الی انه لا یملک شیئا غیر دموعه مبالغة فی فقره وفاقته والحدیث یراد به انه اذا کان فقیرا واعطی شیئا قلیلا مما عنده فهو افضل الصدقة کما ورد سبق درهم مائة الف درهم حدیث جور الترک ولا عدل العرب کلام ساقط لا حدیث ذکره ابن الدیبع واقول هو کفر بظاهره حیث فضل ظلم جماعة علی عدل جماعة مع ان اهل العدل احسن اجناس الناس واهل الجور اضلهم الاجناس حدیث الجوع کافر لا یرحم علی صاحبه فی حاله وقاتله من اهل الجنة ای افضل عن مسلم مضطر من اهل الجنة فمعناه صحیح واما مبناه فکما قال ابن الدیبع انه کلام ید ور فی الاسواق و لیس بحدیث حدیث الجیزة روضة ومصر خزائن الله فی ارضه قال العسقلانی کذب موضوع وفی النهایة ان الجیزة بکسر الجیم وسکون الیاء قریة قبالة مصر علی النیل

حرف الحاء المهملة

حدیث حاکوا الباعة فانه لا ذمة لهم کذا ذکره ابن الدیبع بتشدید الکاف مدغما ولفظ السیوطی حاکوا بالفلث وقال لا اصل له وفی مسند ابی یعلی من حدیث الحسین بن علی مرفوعا المغبون لا ماجور ولا محمود واخرجه ابو القاسم البغوی من طریق کامل بن طلحة عن ابی هشام القناد قال کنت احمل المتاع من البصرة الی الحسین بن علی بن ابی طالب فکان یماکسنی فیه فلعلی لا اقوم عنده حتی یهب عامته قلت یا ابن رسول الله جئتک بالمتاع من البصرة تماکسنی فیه فلعلی لا اقوم حتی تهب عامته فقال ان ابی حدثنی یرفع الحدیث

الى النبي عليه السلام قال المغيون لا ماجور ولا محمود قال البغوي الوهم من كامل ورواه غيرهم عن ابن ثابت
قال كنت احمل المتاع الى علي بن الحسين. قال العسقلاني ورد بسند ضعيف بلفظ ما اكسبوا
البلغة فانه لا خلاق لهم قال وورد بسند قوي عن سفيان الثوري انه قال كان يقال ما اكسبوا البلغة
فانه لا خلاق لهم **حديث** حبب الي من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في
الصلوة قال الزركشي رواه النسائي والحاكم من حديث انس بدون لفظ ثلاث وقال الحافظ ابن الحجر لم نقف
على لفظ ثلاث الا في موضعين من الاحياء وفي تفسير آل عمران من الكشاف وما رأيتها في شيء من طرق هذا
الحديث بعد مزيد التفتيش قال وزيادته مختلفة للمعنى فان الصلوة ليست من الدنيا قلت صحته
من جهة المبنى فقد قال السيوطي في تخريج احاديث الشفاء لكن عند احمد من حديث عائشة رضي الله عنها كان
يعجب نبي الله من الدنيا ثلاثة اشياء النساء والطيب والطعام فاصاب اثنتين ولم يصب واحدة
اصاب النساء والطيب ولم يصب الطعام قال اسناده صحيح الا ان فيه رجلا لم يسم قلت فيصير
اسناده حسنا واما صحته من جهة المعنى فلوقوع قرة عينه في الدنيا جعل كانه منها ويؤيده ما جاء
في رواية الطيب النساء وقرة عيني في الصلوة وهل المراد بالصلوة العبادة الموضوعة لسائر الانام او
الصلوة عليه عليه السلام **حديث** حبك الشيء يعمي ويصم رواه ابوداؤد وقد بالغ الصغاني
فيه وحكم بالوضع عليه قال السخاوي ويكفينا سكوت ابي داؤد عليه فليس بموضوع ولا شديد الضعف
فهو حسن قلت وذكر الزركشي عن ابي الدرداء وقال الوقف اشبه وروي عن معاوية بن ابي سفيان
ولا يثبت وسكت عليه السيوطي مع انه ذكره في الجامع الصغير وقال رواه احمد والبخاري في تاريخه
وابوداؤد عن ابي الدرداء والخرائطي في اعتلال القلوب عن ابي هريرة رضي الله عنه وابن عساكر عن
عبد الله بن انيس انتهى فالحديث اما صحيح لذاته او لغيره فيرتقي عن درجة الحسن لذاته لكثرة رواته
وقوة صفاته **حديث** الحبيب لا يعذب حبيبه قال السخاوي ما علمته في المرفوع وقوله تعالى وقالت
اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم يشير اليه اي الى صحته معنا
وان لم يثبت مبنا **حديث** حب الدنيا رأس كل خطيئة قال بعضهم موضوع ومنهم ابن تيمية حيث
جزم بانه من قول جندب البجلي وقد رواه البيهقي في الشعب باسناد حسن الى الحسن البصري رفعه مرسلا
قال السيوطي وقد عد الحديث في الموضوعات وتعقبه شيخ الاسلام ابن الحجر بان المديني اثنى على
مراسيل الحسن والاسناد حسن اليه وقد اورده الديلمي من حديث علي بن ابي طالب في مسنده ولم يذكر له
اسنادا وهو في تاريخ ابن عساكر عن سعد بن مسعود الصدفي التابعي بلفظ حب الدنيا رأس الخطايا انتهى
وهو عند ابي نعيم في ترجمة سفيان الثوري من الحلية من قول عيسى عليه السلام وعند ابي الدنيا في مكائد

حب الوطن من الايمان

الشيطان له من قول مالك بن دينار أقول القائل بانه موضوع لم يصرح باسناده والاسانيد مختلفة والمرسل حجة عند الجمهور اذا صح اسناده ولهذا قال ابن المديني مرسلات الحسن اذا رواها عنه الثقات صحاح وقال الدارقطني في مراسيله ضعيف فالاعتماد على عماد الاسناد **حديث** حب الوطن من الايمان قال الزركشي لم اقف عليه وقال السيد معين الدين الصفوي ليس بثابت وقيل انه من كلام بعض السلف وقال السخاوي لم اقف عليه ومعناه صحيح قال المنوفي ما ادعاه من صحة معناه عجيب اذ لا ملازمة بين حب الوطن بين الايمان ويرده قوله تعالى (وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ) فانه دل على حبهم وطنهم مع عدم تلبسهم بالايمان اذ ضمير عليهم للمنافقين وتعقبه بعضهم بانه ليس في كلامه انه لا يحب الوطن الا مؤمن وانما فيه ان حب الوطن لا ينافي الايمان انتهى ولا يخفى ان معنى الحديث حب الوطن من علامة الايمان وهي لا تكون الا اذا كان الحب مختصا بالمؤمن فاذا وجد فيه وفي غيره لا يصلح ان يكون علامة قوله ومعناه صحيح نظرا الى قوله تعالى حكاية عن المؤمن (وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا) فصحت معارضته لقوله تعالى (وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا) ثم الاظهر في معنى الحديث ان صح مبناه ان يحمل على ان المراد بالوطن الجنة فانها المسكن الاول لابينا آدم على خلاف فيه انه خلق فيه او دخل بعد ما تكمل واتم او المراد به مكة فانها ام القرى وقبلة العالم او الرجوع الى الله تعالى على طريقة الصوفيين فانه المبدأ والمعاد يشير اليه قوله تعالى (وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى) او المراد به الوطن المتعارف لكن بشرط ان يكون سبب حبه صلة ارحامه واحسانه الى اهل بلده من فقرائه وايتامه ثم التحقيق انه لا يلزم من كون الشيء علامة له اختصاصه به مطلقا بل يكفي غالبا الا ترى الى حديث حسن العهد من الايمان وحب العرب من الايمان مع انهما يوجدان في اهل الكفران والله المستعان **حديث** حب الهرة موضوع كما قاله الصغاني وغيره وقد بسطت عليه بعض الكلام في رسالة مستقلة لتحقيق المرام والصحيح في تقديره من خصال اهل الايمان وهو لا ينافي ما اتصف به بعض اهل الكفران كسائر مكارم الاحسان ولا يقدح من علامة الايمان كما توهم السعد السيد واغرب الثاني حيث جعل اضافته من باب اضافة المصدر الى مفعوله **حديث** حبذا المتخللون من امتي قال الصغاني وضعه ظاهر وفسره بتخليل الاصابع في الوضوء وبتخليلها بعد الطعام قلت اما مبناه فوضعه ظاهر واما معناه فثبوته ظاهر باهر لورود الاحاديث في تخليل اللحية والاصابع حتى عد من السنة المؤكدة فينظر في رجال اسناده ليحكم عليه بالتحقيق والله ولي التوفيق **حديث** الحج جهاد كل ضعيف تساهل الصغاني حيث ادرجه في الموضوعات وقد اورده احمد بن ماجه من حديث ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين عن ام سلمة مرفوعا واسناده حسن

حدیث الجماع ونظرة الفرج تورث النسیان فتجنبوا ذلك رواه الدیلمی من طریق عمر بن واصل قال
حکی لی محمد بن سواء عن مالك بن دینار عن انس مرفوعًا وابن واصل اتهم الخطیب بالوضع لاسیما وهو
حکایة وقد احتجم علیه السلام فی یافوخه من وجع کان به **حدیث** الحجون والبقیع یؤخذان
باطرافهما وینشران فی الجنة وهما مقبرتان بمکة والمدینة اورده الزمخشری فی الکشاف وبیض له
الزیلعی فی تخریجه وتبعه العسقلانی وسکت عنه السیوطی **حدیث** حذف السلام سنة
قال ابن القطان لا یصح مرفوعا ولا موقوفا قلت اخرجه ابو داود والترمذی وابن خزیمة والحاکم فی
صحیحیهما عن ابی سلمة عن ابی هریرة رضی الله عنه رفعه الحاکم وصححه ورفعه الترمذی وقال حسن
صحیح ثم قیل معناه اسراع الامام به لئلا یسبقه المأموم واغرب بعض المالکیة بقوله هو ان لا یکون
فیه قوله ورحمة الله **حدیث** الحدیث فی المسجد تاکل الحسنات کما تاکل البهیمة الحشیش لم یوجد
کذا فی المختصر **حدیث** حسنات الابرار سیئات المقربین من کلام ابی سعید الخراز **حدیث**
حسنوا انفالکم تکمل بها فرائضکم لا اصل له بهذا المبنی وان کان یصح فی المعنی **حدیث** الحسن
مرحوم من کلام ابی حازم التابعی **حدیث** الحسود لا یسود من کلام بعض السلف کما فی رسالة
القشیری **حدیث** حضور مجلس عالم افضل من صلوة الف رکعة کذا فی الاحیاء من حدیث ابی ذر
قال العراقی ذکره الجوزی فی الموضوعات من حدیث عمر ولم اجده من طریق ابی ذر **حدیث** الحفظ
فی الصغر کالنقش فی الحجر لیس بثابت کذا لکن رواه الخطیب فی جامعه من حدیث ابن عباس
مرفوعا حفظ الغلام الصغیر کالنقش فی الحجر وحفظ الرجل بعد ما کبر کالکتابة علی الماء **حدیث**
حکمی علی الواحد کحکمی علی الجماعة لا اصل له کما قال العراقی وانکره المزنی والذهبی ایضا وقال الزرکشی لا یعرف
حدیث الحمد لله رداء الرحمن لم یوجد له اصل **حدیث** حمل علی باب خیبر اورده ابن اسحق
فی السیر وانکره بعض العلماء وقال السخاوی له طرق کلها واهیة وقال الزرکشی اخرجه الحاکم من طریق
عن جابر بلفظ ان علیا لما انتهی الی الحصن اجتبذ احد ابوابه بالارض فاجتمع علیه بعد ستون رجلا
فاجتهدهم ان اعادوا الباب واخرجه ابن اسحق فی سیرته عن ابی رافع وان سبعة لم یقلبوه **حدیث**
حین تقلی تدری لیس بحدیث ومعناه صحیح ویشیر الیه قوله تعالی (وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ
الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا)

حرف الخاء المعجمة

حدیث خاب قوم لا سفیه له هو قول مکحول بلفظ ذل من لا سفیه له کما رواه ابن ابی الدنیا
فی الحکم له **حدیث** خازن القوی ممقوت لیس بحدیث ولکن معناه صحیح لحدیث المحتکر ملعون
حدیث خالفوا الیهود فلا تعمموا فان تعمیم العمائم من زی الیهود لا اصل له علی ما ذکره السیوطی

ف حذف السلام سنة

ف حضور مجلس العالم افضل من صلوة الف رکعة

حدیث خذوا شطر دینکم عن الحمیراء وهی عائشة وتصغیر الحمراء بمعنی البیضاء علی ما فی النهایة
والشطر النصف قال العسقلانی لا اعرف له اسنادا ولا رأیته فی شیء من کتب الحدیث الا فی النهایة لابن
الاثیر ولم یذکر من اخرجه وذکر الحافظ عماد الدین بن کثیر انه سأل المزی والذهبی فلم یعرفاه وذکره
فی الفردوس بغیر اسناد وبغیر هذا اللفظ ولفظه خذوا ثلث دینکم من بیت الحمیراء وبیض له
صاحب مسند الفردوس ولم یخرج له اسنادا وکذا ذکره السخاوی قال السیوطی لم اقف علیه
قال الحافظ عماد الدین بن کثیر فی تخریج احادیث مختصر ابن الحاجب غریب جدا بل هو حدیث
منکر سألت عنه شیخنا الحافظ المزی فلم یعرفه وقال لم اقف له علی سند الی الآن وقال شیخنا
الذهبی هو من احادیث الواهیة التی لا یعرف لها اسناد انتهی لکن فی الفردوس من حدیث انس خذوا
ثلث دینکم من بیت عائشة ولم یذکر له اسنادا قلت لکن معناه صحیح فان عندها من شطر الدین استنادا
یقتضی اعتمادا وقد اشتهر ایضا حدیث کلمینی یا حمیراء لکن لیس له اصل عند العلماء حدیث خصی
حاکی کلام لا حدیث حدیث الخمول نعمة وکل یأباها من کلام بعض السلف نعم ثبت عن سعد مرفوعا
ان الله یحب العبد الخفی النقی ذکره السخاوی وکذا حدیث الخمول راحة والشهرة آفة من کلام المشائخ
حدیث خیار نساء امتی احسنهن وجها وارخصهن مهرا قال السخاوی ذکره الدیلمی مرفوعا بلا
اسناد حدیث خیر تجارتکم البز وخیر صناعتکم الخرز قال العراقی لم اقف له علی اسناد وذکره صاحب
الفردوس من حدیث علی حدیث خیر البر عاجله لا یصح مبناه وقد ورد عن العباس فی معناه لا یتم
المعروف الا بتعجیله فانه اذا عجله هناه وهو معنی ما اشتهر من ان الانتظار اشد من الموت ای لانه قد
یؤدی الی الفوت حدیث خیر الاسماء ما عبد وما حمد قال السیوطی لم اقف علیه وفی معجم الطبرانی
من حدیث ابی زهیر الثقفی اذا سمیتم فعبدوا واخرج ایضا من حدیث ابن مسعود مرفوعا احب الاسماء
الی الله ما تعبد له وسنده ضعیف وروی ابو نعیم بسنده مرفوعا قال الله تعالی وعزتی وجلالی
لا اعذب احدا یسمی باسمک فی النار حدیث خیر خیر حین یسمع الغراب ونحوه لیس بحدیث
بل هو نوع من الطیرة ذکره ابن الربیع قلت بل هو من الفال لا من التشأم لا فی الحال ولا فی المآل حدیث
خیر السودان ثلاثة لقمان وبلال ومهجع مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم رواه البخاری فی صحیحه
عن واثلة بن الاسقع به مرفوعا کذا ذکره ابن الربیع لکن قول البخاری سهو قلم اما من الناسخ او من
المصنف فان الحدیث لیس من البخاری والذی فی المقاصد انما هو ما رواه الحاکم ثم قال الملنوفی ما ذکره من ان
مهجعا مولی رسول الله علیه السلام سهو فانه مولی عمر بن الخطاب وهو اول ما قتل من المسلمین یوم بدر
اتاه سهم غرب وهو بین الصفین فقتله وهو من اهل الیمن وفی المقاصد فی حدیث رحم والذ

نسى بينا انه ليرى بياض الاسود فى الجنة من مسيرة الف عام قال المنوفى فى قوله عليه السلام بياض الاسود
اى الذى كان فى الدنيا ومنه يعلم ان مؤمنى السودان لا يدخلون الجنة الا بيضاء وبه صرح العسقلانى
فى شرح البخارى حديث الخير فىّ وفى امتى الى يوم القيمة قال العسقلانى لا اعرفه ولكن معناه صحيح
قال السخاوى يعنى فى حديث لا يزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق الى ان يقوم الساعة حديث
خيرة الله للعبد خير من خيرته لنفسه لا يعرف له اصل فى مبناه وان صح معناه كما يستفاد من قوله
تعالى (وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ومن هنا ورد الامر بالاستخارة صلوة ودعاء وقد ورد ما خاب من استخار وما
ندم من استشار وثبت فى الدعاء اللهم خر لى واختر لى ولا تكلنى الى اختيارى وهذا اصل ما اشتهر على السنة
العامة الخير فى ما اختاره الله بل التحقيق عند المشائخ الاخيار ان ليس للعبد حقيقة الاختيار لقوله تعالى
(وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ) وعن السيد ابى الحسن الشاذلى رح
لا تختر فان كان لا بد ان تختار فاختر ان لا تختار فان ربك يخلق ما يشاء ويختار

حرف الدال المهملة

حديث دار الظالم خراب ولو بعد حين قال السخاوى لم اقف عليه ولكن يشهد له (فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ
خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا) حديث دارهم ما دمت فى دارهم قال السخاوى ما علمته حديثا ولكن جاء فى الزوجة دارها تعش بها
اخرجه ابن حبان فى صحيحه عن سمرة حديث داروا سفهاءكم هو دائر على بعض الالسنة بزيادة بثلث اموالكم و
قد سئل عنه العسقلانى فلم يتكلم عليه حديث داومى قرع باب الجنة قاله لعائشة قالت بماذا قال بالجوع ذكره
فى الاحياء قال العراقى لم اجد له اصلا حديث دخوله عليه السلام حماما بالجحفة ذكره الترمذى فى شرح المنهاج فى الكلام
على الماء المسخن وذكره النووى فى شرح المهذب انه ضعيف جدا فقول شيخنا ابن حجر المكى فى شرح الشمائل خبر انه
عليه السلام دخل حمام الجحفة موضوع باتفاق الحفاظ وان وقع فى كلام الترمذى وغيره ولم يعرف العرب الحمام
ببلادهم الا بعد موته عليه السلام ليس فى محله وكيف يكون موضوعا باتفاق الحفاظ مع اثبات الحافظ الترمذى
وتضعيف النووى اذ لا يخفى التفاوت بين الضعيف والموضوع مع ان الاثبات مقدم على النفى فى الاصل المصنوع
حديث الدرجة الرفيعة فيما يقال بعد الاذان من الدعاء قال السخاوى لم اره فى شئ من الروايات حديث
الدم مقدار الدرهم يغسل ويعاد منه الصلوة فيه نوح كذاب كذا فى اللآلى حديث الدنيا ساعة فاجعلها طاعة
لا اصل لمبناه ولكن يصح معناه من قوله تعالى (كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ) وهو
لا ينافى ما ثبت من ان عمر الدنيا سبعة الاف سنة فان ما مضى فكانه فى ساعة انقضى حديث الدنيا مزرعة الاخرة
قال السخاوى لم اقف عليه مع ايراد الغزالى له فى الاحياء قلت معناه صحيح يقتبس من قوله تعالى (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ
الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ) حديث الديك الابيض صديقى وصديق صديقى وعدو عدوى وله طرق

ذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال العسقلاني لم يتبين لي الحكم على هذا المتن بالوضع قال السخاوي لكن في اكثر
الفاظه ركاكة لا رونق لها وقد افرد الحافظ ابو نعيم اخبار الديك في جزء قلت فلا يكون موضوعا وقال السيوطي
اخرجه ابن ابي اسامة وابو الشيخ من حديث انس وهو منكر حديث الدين ولو درهم والعائلة ولو بنت والسائل ولو
كيف الطريق قال السخاوي لا استحضره في المرفوع ومعناه صحيح قلت والمشهور السؤال ذلك ولو ابن الطريق والله ولي التوفيق

حرف الذال المعجمة

حديث ذكاة الارض يبسها قال ابن الربيع احتج به الحنفية ولا اصل له في المرفوع نعم ذكره ابن ابي شيبة مرفوعا
عن ابي جعفر الباقر قلت ونعم السند الظاهر من الامام الباهر المسمى بسلسلة الذهب وهي كافية لصحة المذهب
مع ان المجتهد اذا استدل بحديث على حكم من الاحكام فلا يتصور ان لا يكون صحيحا او حسنا عنده ثم لا يضره دخول ضعف
او وضع في سنده وقال الزركشي لا اصل له وانما هو قول محمد بن الحنفية اخرجه ابن جرير في تهذيب الآثار وقال
السيوطي واخرجه ابن ابي شيبة في المصنف عنه واخرجه ايضا عن ابي جعفر وعن ابي قلابة قولهما قلت قد تقدم
رفعه وقد روي عن عائشة موقوفا واصله في الهداية مرفوعا لكن قال مخرجه لم اره فمن المعلوم ان موقوف الصحابة
حجة عندنا وكذا الحديث المنقطع اذا صح سنده ويقوي المذهب ما في سنن ابي داود باب طهور الارض اذا يبست
واسند عن ابن عمر قال كنت ابيت في المسجد في عهد رسول الله عليه السلام وكنت فتى شابا عزبا وكانت الكلاب تبول
وتقبل وتدبر في المسجد فلم يرشون شيئا من ذلك انتهى فلولا اعتبار انها تطهر بالجفاف كان ذلك تبقيتها بوصف
النجاسة مع العلم بانهم يقومون عليها في الصلوة البتة لصغر المسجد وكثرة المصلين فيكون هذا بمنزلة الاجماع في مقام
تحقيق النزاع قال السخاوي وروي قول ابي قلابة بلفظ جفوف الارض طهورها ويعارضه حديث انس في الامر بصب
الماء على بول الاعرابي بل ورد فيه الحفر انتهى فقيل ان المراد هو ان الجفوف احد طرق التطهير لا حصرها فيه فتطهيرها بالماء وتيسيرها

حرف الراء

حديث رأيت ربي يوم النفر على جمل اورق عليه جبة صوف امام الناس موضوع لا اصل له كذا في الذيل وفي اللآلي عن
ابن عباس رضي الله عنه رأيت ربي في صورة شاب له وفرة وروي في صورة شاب امرد قال ابن صدقة عن ابي زرعة حديث ابن عباس
صحيح لا ينكره الا معتزلي وروي في بعضها بفؤاده والحديث ان حمل على المنام فلا اشكال في المقام وان حمل على اليقظة
فاجاب ابن الهمام بان هذا حجاب الصورة وكانه اراد بهذا الكلام ان تمام المرام يتصور بحمله على التجلي الصوري في الحال
لا ضرورة لحمله على التجلي الحقيقي فلله سبحانه وتعالى انواع من التجليات بحسب الذات والصفات وكذا له القدرة الكاملة والقوة
الشاملة زيادة على الملئكة وغيرهم في تشكل الصور والهيئات وهو منزه عن الجسم والصورة والجهات بحسب الذات وبهذا يحل
كثير من الشبهات المتشابهات واحاديث الصفات والله سبحانه اعلم بحقائق المقامات ودقائق المرامات وبهذا اندفع كلام
السبكي وغيره ان حديث رأيت ربي في صورة شاب امرد اثر على السنة عوام الصوفية وهو موضوع مفترى

على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه بنى الحديث على ان فى سنده ما يدل على وضعه فسلم والا فباب التاويل واسع
محتم حديث الرابح فى الشر خاسر اى من الخير كلام بعض الحكماء وقد قال تعالى (وَالْعَصْرِ اِنَّ الْاِنْسَانَ
لَفِيْ خُسْرٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ) فما ربحت تجارتهم ولله در الشيخ البستى شعر زيادة المرء
فى دنياه نقصان • وربحه غير محض الخير خسران • حديث رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر قالوا
وما الجهاد الاكبر قال جهاد القلب قال العسقلانى فى تسديد القوس هو مشهور على الالسنة وهو من كلام ابراهيم بن
عبلة فى الكنى للنسائى قلت ذكر الحديث فى الاحياء ونسبه العراقى الى البيهقى من حديث جابر وقال هذا اسناد فيه ضعيف
وقال السيوطى روى الخطيب فى تاريخه من حديث جابر قال قدم النبى عليه الصلوة والسلام من غزاة لهم فقال عليه السلام
قدمتم خير مقدم وقدمتم من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر قالوا وما الجهاد الاكبر قال مجاهدة العبد هواه حديث رحم الله اخي الخضر
لو كان حيا لزارني قال العسقلانى لا يثبت مرفوعا حديث رحم الله من زارني وزمام ناقته بيده قال العسقلانى
لا اصل له بهذا اللفظ حديث رد دانق على اهله خير من عبادة سبعين سنة قال ابن حجر ما عرفت اصله يعني اصل
مبناه والا فهو صحيح من جهة معناه فان رد الحق الى اهله فرض وهو افضل من عبادة سبعين سنة نفلا وقال السخاوى
انما قاله يحيى بن عمر بن يوسف بن عامر الاندلسى الفقيه المالكى حين اتى على رجل من القيروان لقرطبة ليرد دانقا
ابقال عليه انتهى وذكر ابن جماعة فى منسكه الكبير ما نصه عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال رد دانق من حرام
يعدل عند الله سبعين حجة انتهى والدانق بكسر النون وبفتح سدس الدرهم حديث رد الشمس على على قال احمد
لا اصل له وتبعه ابن الجوزى فى الموضوعات ولكن قد صححه الطحاوى وصاحب الشفاء واخرجه ابن منده وابن شاهين و
غيرهما كالطبرانى فى الكبير والاوسط باسناد حسن انه عليه السلام امر الشمس فتاخرت ساعة من النهار وتفصيله فى سيرنا
حديث رسول المرء دال على عقله قول يحيى بن خالد البرمكى اورده الدكسوى فى المجالسة حديث ريق
المؤمن شفاء معناه صحيح يستانس له بقوله عليه السلام فى الحديث الصحيح باسم الله تربة ارضنا بريق بعضنا
يشفى سقيمنا باذن ربنا واما ما يدور على الالسنة من قولهم سؤر المؤمن شفاء فصحيح من جهة المعنى ورواه الدارقطنى
من حديث ابن عباس مرفوعا من التواضع ان يشرب الرجل من سؤر اخيه اى المؤمن حرف الزاء حديث الزحمة
رحمة ليس بحديث وهو كلام صحيح فى المعنى بالنظر الى الوقوف فى الصلوة وفى طريق عرفات وحلق مجالس الذكر والعلم
وفى الطواف وفى ساعات البركات فحينئذ يكون الزحمة زيادة فى الرحمة حديث زامر الحى لا يطرب ليس بحديث
وهو صحيح فى الغالب وذلك لان المغنى فى قصبة من كثرة ما طرق فى سمعه لا يبقى له تاثير فى قلبه كفرس الطبال
فى حل نقره حيث لا يتغير عن امره ومن هنا ان الاكابر من الصوفية لم يؤثر السماع لهم فى الظاهر وان كان
لا يخلو عن تاثير فى الطوية فقد قيل للجنيد كيف تركت الوجد فى النهاية بعد ما ارتكبت فى البداية فقرأ
قوله تعالى (وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ) ولما راى الصديق مؤمنا يبكى فى

ف ريق المؤمن شفاء
ف من التواضع ان يشرب الرجل من سؤر اخيه

اوائل امره قال كنا هكذا فقست قلوبنا اى قويت واشتدت حديث زكوة الحلى عاريته روى عن ابن عمر من قوله قال البيهقى واما ما يروى عنه مرفوعا ليس فى الحلى زكوة فباطل لا اصل له حديث زكوة الجاه اغاثة اللهفان لم يعرف بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث منها افضل صدقة اللسان الشفاعة تفك بها الاسير وتحقن بها الدماء وتجر بها المعروف والاحسان الى اخيك وتدفع عنه الكريهة اخرجه الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى الشعب عن سمرة بن جندب حديث الزيدية مجوس هذه الامة قال السخاوى لم اره ولكنه عند ابى داود والحاكم وغيرهما مرفوعا من حديث ابن عمر بلفظ القدرية قال ابن الربيع بل هو حديث موضوع لا يحل روايته وحاشا الزيدية من هذه النسبة الردية اقول ان كانوا على مذهب القدرية ثم معناه صحيح اذهم شاركوهم فى القضية سواء يكون بطريق الكلية او الجزئية والعلة اثبات الاثنينية فان المجوس يثبتون النور فى المرتبة الالهية والظلمة يثبتون الاصنان المخلوقية فيعبدون الانوار من الشمس والقمر واصناف النار وغفلوا ان الله خلق الظلمات والنور وسائرها يرى فى عالم الظهور ولم يروا ان لكل مخلوق كما قال به اهل الحق من اهل السنة والجماعة من ان الخير والشر والنفع والضر كله بخلق الله بل وكلها صانع وصنعته كما فى حديث يشير اليه وكذا يدل عليه قوله تعالى (وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ) فمن اعتقد ان له فعلا مستقلا فقد اشرك مع الله جهلا مستقلا واما قول القزوينى حديث القدرية مجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم موضوع من حديث المصابيح وكذا صنفان من امتى ليس لهما فى الاسلام نصيب القدرية والمرجئة فخطأ منه وقد بينا مخرجهما فى المرقاة شرح المشكوة

حرف السين

حديث سب اصحابى ذنب لا يغفر قال ابن تيمية هذا كذب على النبى عليه الصلوة والسلام وقد قال الله تعالى (اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ) قلت وقد يوجه معناه ان حرمته بانه ذنب عظيم تعلق به حق الاصحاب بل حق سيد الاحباب مع ان الغالب فى السباب انه يستحله ويرجو به الثواب فيه يكفر ويستحق به العقاب وللصادق ان يخبر عن بعض الذنوب بانه سبحانه لا يغفره حيث عظم شانه فهو لا ينافى قوله تعالى (وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ) وقد كتبت فى المسئلة رسالة مستقلة ولا يبعد ان يكون المعنى سب اصحابى ذنب لا يغفر اى لا تسامح لحديث من سب اصحابى فاضربوه ومن سبنى فاقتلوه حديث سبابة النبى عليه السلام كانت اطول من الوسطى غلط من قال به وانما كان فى اصابع رجليه كما ذكره العسقلانى حيث قال واشتهر هذا على الالسنة كثيرا وسلف جمهورهم الكمال الدميرى وهى خطأ نشأ من اعتماد رواية مطلقة وتعين اليد منه عليه السلام لذلك بناء على ان القصد منه ذكر وصف اختص به عليه السلام من غيره ولكن الحديث فى مسند الامام احمد مقيد بالرجل قالت ميمونة

بنت كردم فما نسيت طوله اصبع قدمه السبابة على سائر اصابعه وكذا هو عند البيهقي في الدلائل قال العسقلاني
وقد سئل عن قول القرطبي ان مسبحة النبي عليه السلام اطول من الوسطى فاجاب بما تقدم اقول ولعل
الباعث على غلط الدميري والقرطبي وغيرهما ان السبابة حقيقة في اليد ومجاز في الرجل فحملوها على
حقيقته مع انه لا ينافي كون سبابتي رجليه ايضا ان يكون اطول والله سبحانه اعلم بحقيقة امره **حديث**
السر عند الاحرار وكذا قولهم صدور الاحرار قبور الاسرار كلام بعض الابرار ولبعض المشائخ الكبار (من
اطلعوه على سر فنم به لم يأمنوه على الاسرار ما عاشا **حديث** السعيد من وعظ بغيره قال الزركشي قال ابن
الجوزي لا يثبت ورواه الرامهرمزي في الامثال من حديث ابن خالد وعقبة بن عامر قال السيوطي اما حديث
عقبة فطويل جدا اخرجه الديلمي في مسنده وقد ورد هذا اللفظ عن ابن مسعود موقوفا اخرجه ابن ماجه
والبيهقي في المدخل عن عمر موقوفا اخرجه سعيد بن منصور في سننه **حديث** السفر يسفر عن اخلاق الرجال
ليس بحديث بل من باب استباق المقال والمعنى ان السفر لما فيه من الخطر والحذر يكشف عن اخلاق
الرجال ما لم ينكشف في الحضر من الاحوال **حديث** سفهاء مكة حشو الجنة قال العسقلاني لم اقف
عليه وقال ابن ابي الضيف انما هو اسفلاء مكة اي المحزونون فيها على تقصيرهم اقول ثبت العرش ثم
النقش فلا بد على صحة المبنى ثم يتفرع عليه حجة المعنى فعلى تقدير صحة النظر يمكن ان يقال الذي بالغ
في مدح اهل مكة وسكانها تعظيما للكعبة وشانها وتحقيقا لحرمة جيرانها فانه اذا كانت سفهاء مكة
حشو الجنة اي وسطها فما بال فقهائها فلا شك انهم يكونون في اعلاها وغيرهم في ادناها **حديث** السلام
على النبي عليه السلام في القنوت قال السخاوي لم اقف عليه وان وقع في كلام جمع من الفقهاء كما بينته في القول
البديع **حديث** السلامة في العزلة كلام صحيح وليس بحديث صحيح **حديث** سلموا على اليهود والنصارى
ولا تسلموا على يهود امتي قيل ومن يهود امتك قال تارك الصلوة قال السيوطي لم اقف عليه واورده في
الفردوس بلفظ ولا تسلموا على شارب الخمر وبيض له ولده في مسنده ولم يذكر اسنادا **حديث** سوداء ولود
خير من حسناء لا تلد كذا في الاحياء قال العراقي اخرجه ابن حبان في الضعفاء من رواية بهز بن حكيم
عن ابيه عن جده ولا يصح قيل وذكره في النهاية بهذا اللفظ واخرجه الازهري حديثا مرفوعا واخرجه
غيره عن عمر موقوفا **حديث** السواك يزيد الرجل فصاحة قال الصغاني وضعه ظاهر **حديث**
سيد طعام اهل الدنيا والآخرة اللحم رواه ابن ماجه وابن ابي الدنيا من حديث ابي الدرداء مرفوعا
وسنده ضعيف فيه سليمان بن عطاء عن مسلمة الجزري وقد قال ابن حبان في سليمان انه يروي
عن مسلمة اشياء موضوعة وما ادري التخليط منه او من مسلمة وقال العقيلي لا يصح فيه شيء وادخله ابن
الجوزي في الموضوعات لكن قال العسقلاني لم يتبين لي الحكم على هذا المتن بالوضع فان مسلمة غير متهم

ب عطاء ضعيف وقال السخاوی ولہ شواهد منها عن علی رفعه بلفظ سيد طعام الدنيا اللحم ثم الارز
اخرجه ابو نعيم فی الطب النبوی وعن صهيب بلفظ سيد الطعام فی الدنيا والآخرة اللحم ثم الارز اخرجه الديلمی من
جهة الحاكم حديث سيد العرب علی رواه الحاكم فی صحيحه من حديث ابن عباس مرفوعا انا سيد ولد
آدم وعلی سيد العرب وله شواهد كلها ضعيفة بل جنح الذهبی الی الحكم عليها بالوضع قلت ولعله نظر الی
المعنی مع قطع النظر الی صحة المبنی وقد ذكره الزركشی وقال رواه ابو نعيم فی الحلية من حديث الحسن
ابن علی وقال السيوطی رواه الحاكم فی مستدركه عن عائشة رض وجابر رض وقال الذهبی فی مختصره انه
موضوع وآخرجه ابن عساكر عن قيس بن ابی حازم مرسلا بلفظ انا سيد ولد آدم وابو بكر سيد كهول العرب
وعلی سيد شباب العرب انتهی وبهذا يزول الاشكال حيث لم يرد بالعرب جنسه فی جميع الاحوال حديث
سيروا على سير اضعفكم قال السخاوی لا اعرفه بهذا اللفظ لكن معناه فی قوله عليه السلام ام الناس و
اقعد باضعفهم حديث سياسة الناس اشد من سياسة الدواب ذكره النووی فی تهذيب الاسماء
واللغات من حكم الامام الشافعی حديث سيكذب علی قال ابن الملقن فی تخريج البيضاوی هذا الحديث
لم اره كذلك نعم فی افراد مسلم من حديث ابی هريرة رضی الله تعالی عنه ان رسول الله عليه الصلوة والسلام قال
يكون فی آخر الزمان دجالون كذابون حديث سين بلال عند الله شين قال ابن كثير ليس له اصل قد تقدم

حرف الشين

حديث شاوروهن وخالفوهن لا يثبت بهذا المبنی وان كان له وجه من حيث المعنی قال السخاوی لم اعرفه
مرفوعا بل يروی فی المرفوع من حديث انس رض لا يفعلن احدكم امرا حتی يستشير فان لم يجد من يستشير
فليستشر امرأة ثم ليخالفها فان فی خلافها البركة وفی مسنده ضعف وانقطاع وروی الديلمی والعسكری
والقضاعی عن عائشة مرفوعا طاعة النساء ندامة لكن قال ابن عدی ما حدث به عن هشام الا ضعيف
وادخال ابن الجوزی له فی الموضوعات ليس بجيد انتهی كلام السخاوی وقال السيوطی هو باطل لا اصل
له لكن فی معناه حديث طاعة النساء ندامة اخرجه ابن عدی وابن لال والديلمی عن عائشة رض واخرج ابن
عدی من حديث ام سعد بنت زيد بن ثابت عن ابيها مرفوعا طاعة المرأة ندامة واخرج الطبرانی والحاكم و
صححه من حديث ابی بكرة مرفوعا هلكت الرجال حين اطاعت النساء واخرج العسكری فی الامثال عن عمر رض
قال خالفوا النساء فان فی خلافهن البركة واخرج عن معاوية رض قال عودوا النساء لا فانها ضعيفة ان
اطعتها اهلكتك وقال بعض الشعراء ع ترك خلافهن من الخلاف ٭ حديث شبيه الشیء منجذب
اليه هو كقولهم الجنس الی الجنس يميل وقولهم الجنسية علة الضم وقولهم الصحبة مع غير الجنس عذاب
شديد كما اشير بقوله تعالی (لَاُعَذِّبَنَّهٗ عَذَابًا شَدِيْدًا) ای لاجعلنه مع غيره فی قفص والكل مستفاد

الصحبة مع غير الجنس عذاب شديد

من حديث الارواح جنود مجندة وقد ذكر في سببه ورود انه رأى امرأة عند عائشة رضـ فقال من هي
فقالت مضحكة مكة فقال اين نزلت فقالت عند مضحكة المدينة وفي قوله تعالى (قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ
شَاكِلَتِهِ) ايماء الى ذلك حديث شراركم عزابكم اورده ابن الجوزي في الموضوعات فاخطأ كما ذكره
السيوطي فقد اخرجه احمد والطبراني عن عطية بن بسر وابن عدي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه و
ابو يعلى عن جابر رضـ وقال السخاوي اخرجه ابو يعلى والطبراني من حديث ابي هريرة رضـ مرفوعًا حديث
شراركم معلموا صبيانكم اقلهم رحمة على اليتيم واغلظهم على المسكين موضوع كما ذكره اللآلي حديث
شر الحيوة ولا الممات ليس بحديث بل هو من كلام بعض الحكماء القدماء قاله العسقلاني وهو غير صحيح
من حيث المعنى فان من يغلب خيره شره فالموت خير له كما يستفاد من قوله عليه الصلوٰة والسلام طوبى لمن
طال عمره وحسن عمله وويل لمن طال عمره وساء عمله وهو مستفاد ايضًا من قوله سبحانه وتعالى (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا) حديث الشفقة على خلق الله تعظيم
لامر الله قال السخاوي لا اعرفه بهذا اللفظ قلت وهو من كلام بعض المشائخ حيث قال مدار الامر على شيئين
التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله حديث الشكر في الوجه مذمة ليس بحديث ويناسبه حديث
قطعت عنق اخيك خطابا لمن مدح صاحبه في حضوره حديث شهادة البقاع للمصلي يروى عن ابي
الدرداء وغيره من الصحابة والتابعين ويشهد له قوله تعالى (يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ
لَهَا) حديث شهادة المرأ على نفسه بشهادتين ليس بحديث ولكنه صحيح المعنى بالنظر الى الاقرار
واما قولهم شهادة المرء على نفسه بسبعين فكذا لا اصل له ويصح معناه على المبالغة حديث شهادة
المسلمين بعضهم على بعضهم جائزة ولا يجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لانهم حسد ليس من الحديث
واسناده فاسد من وجوه كثيرة على ما في اللآلي وعلى تقدير صحته فالعلماء يراد بهم علماء الدنيا التاركون طريق
العقبى كما يشير اليه العلة المذكورة في نفس الحديث فان الحسد حرام واما الغبطة فرام حديث الشهرة
في قصر الثياب لا يصح حديثا لان قصر الثياب من جملة اسباب الشهرة اذا كان على قصد ها دون ارادة
متابعة السنة حديث شياطين الانس يغلب شياطين الجن من كلام ابن دينار ولعله اقتبس من
قوله تعالى (وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ) حيث قدم شياطين الانس على
شياطين الجن ولان شيطان الجن يذهب وسوسته بالتعوذ بخلاف شياطين الانس ولان قوة
تاثير الصحبة انما هي في اتحاد الجنس حديث شيب وعيب لا يصح مبناه وانما جاء معناه في حديث من
لم يرعوا عند الشيب ويستحيي من العيب ولم يخش الله في الغيب فليس لله فيه حاجة ذكره الديلمي بلا سند عن
جابر مرفوعًا وحكي عن ابن يزيد انه رأى وجهه في المرآة فقال ظهر الشيب ولم يذهب العيب ولا ادري ما في الغيب

حدیث الشیخ فی قومہ کالنبی فی امتہ فی المقاصد جزم شیخنا وغیرہ بانہ موضوع وانما ہو من کلام بعض السلف وربما اورد بلفظ الشیخ فی جماعتہ کالنبی فی قومہ یتعلمون من علمہ ویتادبون من ادبہ وکلہ باطل انتہی وممن جزم بوضعہ ابن تیمیۃ لکن اخرجہ ابن حبان فی الضعفاء من حدیث ابی رافع بہ مرفوعاً وقال السیوطی اسندہ الدارمی وذکرہ ایضاً فی جامعہ الصغیر بلفظ الشیخ فی اہلہ کالنبی فی امتہ رواہ الخلیلی فی مشیختہ وابن النجار عن ابی رافع ولفظ الشیخ فی بیتہ کالنبی فی قومہ رواہ ابن حبان فی الضعفاء والشیرازی فی الالقاب عن ابن عمر رض انتہی ویقویہ من حیث المعنی حدیث صحیح المبنی العلماء ورثۃ الانبیاء ویقویہ قولہ تعالی (فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ)

حرف الصّاد

حدیث صاحب الحاجۃ اعمی قال السخاوی لا اعرفہ فی المرفوع قلت کذا قولہم الغریب کالاعمی لا یصح من جہۃ المبنی **حدیث** صاحب الشئ احق بحملہ الا ان یکون ضعیفا یعجز عنہ فیعینہ اخوہ المسلم ضعیف وبالغ ابن الجوزی فذکرہ فی الموضوعات واخطأ فقد رواہ ابویعلی من حدیث ابی ہریرۃ بہ مرفوعاً والطبرانی فی الاوسط والدارقطنی فی الافراد والعقیلی فی الضعفاء وعیاض بدون عزو فی الشفاء **حدیث** الصبر کنز من کنوز الجنۃ کذا فی الاحیاء وقال العراقی غریب لم یوجد **حدیث** صریر الاقلام عند الاحادیث یعدل عند اللہ التکبیر الذی یکبر فی رباط عسقلان وعبادان ومن کتب اربعین حدیثا اعطی ثواب الشہداء الذین قتلوا بعبادان وعسقلان خبر باطل کذا فی المیزان **حدیث** صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو کلام کثیر من العامۃ عقیب قول المؤذن فی الصبح الصلوۃ خیر من النوم ولیس لہ اصل وکذا قولہم عند قول المؤذن الصلوۃ خیر من النوم صدقت وبررت وبالحق نطقت استحبہ الشافعیۃ قال الدمیری وادعی ابن الرفعۃ ان خبرا ورد فیہ ولا یعرف من قالہ وبررت بکسر الراء الاولی وسکون الثانیۃ **حدیث** صدقۃ القلیل تدفع البلاء الکثیر وفی لفظ صدقۃ الیسیر لیس بحدیث ومعناہ صحیح **حدیث** صغروا الخبز واکثروا عددہ یبارک لکم فیہ اسنادہ واہٍ وقد ذکرہ ابن الجوزی فی الموضوعات وقال الزرکشی حدیث الامر بتصغیر اللقمۃ وتدقیق المضغۃ قال النووی لا یصح **حدیث** صلوۃ بخاتم تعدل سبعین بغیر خاتم موضوع کما قالہ العسقلانی وکذا صلوۃ بعمامۃ تعدل بخمس وعشرین صلوۃ وجمعۃ بعمامۃ تعدل سبعین جمعۃ والصلوۃ فی العمامۃ بعشرۃ الاف حسنۃ قال المنوفی فذلک کلہ باطل وقال السخاوی حدیث صلوۃ بخاتم تعدل بسبعین بغیر خاتم ہو موضوع کما قال شیخنا عن شیخہ وکذا ما اوردہ الدیلمی من حدیث ابن عمر رض مرفوعاً صلوۃ بعمامۃ تعدل بخمس وعشرین وجمعۃ بعمامۃ تعدل سبعین جمعۃ ومن حدیث انس رض مرفوعاً الصلوۃ فی العمامۃ بعشرۃ الاف حسنۃ قلت روی ابن عمر نقلہ السیوطی عن ابن عساکر فی جامعہ الصغیر مع التزامہ بانہ لم یذکر فیہ الموضوع **حدیث** الصلوۃ خلف العالم باربعۃ الاف واربعمائۃ واربعین صلوۃ باطل لنا فی المختصر

لكن القول صاحب الهداية انه قوله عليه الصلوة والسلام صلوا خلف كل بر وفاجر غير معروف كما قال مخرجه وقال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ قلت لكن معناه صحيح لما رواه الديلمي من حديث جابر رضي مرفوعا بلفظ قدموا اخياركم تزكوا اعمالكم وللحاكم والطبراني بسند ضعيف عن مرثد بن ابي مرثد الغنوي رضي ان سركم ان تقبل صلوتكم فليؤمكم خياركم **حديث** صلوة المدل لا تصعد فوق رأسه لم يوجد **حديث** صلوة النهار عجماء اى لانها لا يسمع فيها قراءة على ما في النهاية قال النووي في شرح المهذب انه باطل لا اصل له وكذا قال الدارقطني لم يرو عن النبي عليه السلام وانما هو من قول بعض الفقهاء قال الزركشي قال الدارقطني والنووي باطل لا اصل له وهو في فضائل القرآن من كلام ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود رضي قال السيوطي واخرجه عنه ابن ابي شيبة في المصنف واخرجه ايضا عن الحسن في بقية عنهما وصلوة الليل تسمع اذنيك اخرجه سعيد بن منصور عن جابر بن ابي سليمان بدون هذه الزيادة وكذا اخرجه عبد الرزاق عن مجاهد واخرج عن الحسن قال صلوة النهار عجماء لا يرفع فيها الصوت الا الجمعة والصبح **حديث** صلوة بسواك خير من سبعين صلوة بغير سواك وفي لفظ بلا سواك وقال ابن عبد البر في التمهيد عن ابن معين انه حديث باطل قال السخاوي هو بالنسبة لما وقع له من طرقه وقال السيوطي رواه الحارث في مسنده وابو يعلى والحاكم عن عائشة رضي والديلمي عن ابي هريرة انتهى وقال ابن قيم الجوزية رواه الامام احمد وابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما والبزار في مسنده **حديث** الصلوة على النبي افضل من عتق الرقاب قال العسقلاني في بعض فتاواه انه كذب مختلق فيه ولعله يعني به اضافته الى النبي عليه السلام والا فقد رواه الاصبهاني في الترغيب عن ابي بكر الصديق رضي موقوفا وكذا رواه التيمي وابن عساكر **حديث** الصلوة على النبي عليه السلام لا ترد هو من كلام ابي سليمان الداراني على ما ذكره الجزري في حصنه ولفظه اذا سئلت الله حاجة فابدأ بالصلوة على النبي عليه السلام ثم ادع بما شئت ثم اختم بالصلوة عليه فان الله سبحانه بكرمه يقبل الصلوتين وهو اكرم من ان يدع ما بينهما وذكره في الاحياء مرفوعا قال السخاوي لم اقف عليه وانما هو عن ابي الدرداء موقوفا اذا سئلتم الله حاجة فابدؤا بالصلوة على النبي عليه السلام فان الله اكرم من ان يسأل حاجتين فيقضي احديهما وترد الاخرى **حديث** الصلوة عماد الدين قال ابن الصلاح في مشكل الوسيط انه غير معروف وقال النووي في التنقيح انه منكر باطل لكن رواه الديلمي عن علي كما ذكره السيوطي والبيهقي في الشعب ضعيف عن عمر رضي مرفوعا

حرف الضاد

حديث ضاع العلم في افخاذ النساء وفي لفظ بين افخاذ النساء هو ومعناه من كلام بشر الحافي وقال لا يفلح من الف افخاذ النساء **حديث** الضب وشهادته له عليه السلام قيل انه موضوع وقال المزي لا يصح اسنادا ولا متنا لكن رواه البيهقي بسند ضعيف وذكره القاضي عياض في الشفاء بغاية الضعف

لا الوضع حديث الضامن غارم لا يصح مبناه ويجائي معناه عند احمد واصحاب السنن عن ابي امامة مرفوعا الزعيم غارم وصححه ابن حبان وهو مقتبس من قوله ولمن جاء به حمل بعير وانا به زعيم اى كفيل وزعيم حديث الضرورات تبيح المحظورات ليس بحديث وهو كلام صحيح حديث ضعيفان يغلبان قويا ليس بحديث حديث الضيافة على اهل الوبر ليست على اهل المدر لا اصل له فقد قال عياض في اول شرح مسلم لما تكلم على حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه انه موضوع عند اهل المعرفة وقبله النووي

حرف الطاء المهملة

حديث طاب حمامكما قال عليه السلام لابي بكر رض وعمر رض قال ابو سعيد المتولي هذه التحية لا اصل له وقال النووي هذا المحل لم يصح فيه شئ انتهى ورواه الديلمي بلا سند عن ابن عمر رض مرفوعا وقد تقدم عن ابن حجر المكي ان العرب ما يعرف الحمام الا بعد موته عليه السلام حديث طاعة النساء ندامة رمضى فحشاؤهن وذكر صاحب تحفة العروس عن الحسن البصري انه قال ما اطاع رجل امرأة فيما تهواه الا كبه الله في النار قيل هو محمول على طاعتها فيما تهوى من السيئات لا فيما تهوى من المباحات وقيل اى فيما تهواه من المباحات فانها تجر الى المنكرات حديث طعام البخيل داء وطعام السخي شفاء قال العسقلاني هو حديث منكر وقال الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك حديث الطلاق يمين الفساق وقع في عدة من كتب المالكية قال السخاوي لم اقف عليه مرفوعا واظنه مدرجا قلت ويؤيده معنى حديث ما حلف بالطلاق مؤمن ولا استحلف به الا منافق رواه ابن عساكر به مرفوعا

حرف الظاء المعجمة

حديث الظالم عدل الله في الارض ينتقم به من الناس ثم ينتقم منه قال الزركشي لم اجده وقال العسقلاني لا استحضره لكن قال السيوطي وفي معناه ما اخرجه الطبراني في الاوسط من حديث جابر رفعه ان الله تعالى يقول انتقم ممن ابغض بمن ابغض ثم اصير كلاهما الى النار وساقه الديلمي في الفردوس بلا اسناد عن جابر يرفعه واخرجه ابن عساكر عن علي بن تمام قال كان يقال ما انتقم الله من قوم الا بشر منهم واخرج عبد الله بن احمد في زوائد الزهد عن مالك بن دينار قال قرأت الزبور اني انتقم من المنافق بالمنافق ثم انتقم من المنافقين جميعا قال ونظير ذلك في كتاب الله تعالى (وَكَذَٰلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) قلت ويؤيده عموم قوله تعالى (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ) وسيأتي في معناه حديث كما تكونوا يولى عليكم حديث ظهر المؤمن قبلة قال السخاوي لا اعرفه ومعناه صحيح بالنظر لاكتفائه به في السترة واخرجه العسكري عن عائشة مرفوعا ظهر المؤمن حمى الا في حد من حدود الله تعالى

حرف العين المهملة

حدیث العار خیر من النار قاله الحسن بن علی رضی الله تعالیٰ عنهما حین ادعی المعاویة فقال له اصحابه یا
عار المسلمین فقال العار خیر من النار وانا اقول بعض العامة العار بدل النار ولا العار فهو من کلام الکفار
الا ان یراد بها نار الدنیا علی المبالغة والا فقد ورد فضوح الدنیا اهون من فضوح الآخرة کما رواه الطبرانی من
حدیث ابن عباس رضی الله تعالیٰ عنهما عن اخیه الفضل بن مرفوعا بل وهو فی التنزیل (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ
اَشَدُّ وَاَبْقٰی) حدیث العاریة مردودة ذکره الرافعی فقال العسقلانی فی تخریج احادیثه لم اره باللفظ الذی
ذکره المصنف وانما رواه احمد واصحاب السنن بلفظ العاریة مؤدات حدیث عالم قریش یملأ الارض علما
قال الصغانی موضوع وتعقبه العراقی بانه لیس بموضوع ولکنه لا یخلو عن ضعف فقد اورده الطیالسی فی
مسنده وفی مسنده مجهول وله شواهد حدیث العداوة فی القرابة والحسد فی الجیران والمنفعة فی
الاخوان قال السخاوی لم اقف علیه حدیثا بل هو فی شعب الایمان للبیهقی من قول بشر بن الحارث حدیث
العدو العاقل ولا الصدیق الجاهل رواه وکیع فی الغرر عن سفیان قال قال ابو حازم لان یکون لی عدو صالح
احب الی من ان یکون لی صدیق فاسد حدیث عداوة العاقل ولا صحبة المجنون لیس عندکم حدیث
عدو المؤمن من یعمل بعمله لیس بحدیث وانما رواه ابو نعیم عن سفیان بن عیینة انه قدم مکة وفیها رجل
من ال المنکدر یفتی فقعد سفیان یفتی فقال المنکدری من هذا الذی قدم بلادنا یفتی فکتب الیه سفیان
حدثنی محمد بن دینار عن ابن عباس قال مکتوب فی التوراة عدوی الذی یعمل بعملی فکف عنه المنکدری
حدیث عذره اشد من ذنبه لیس بحدیث حدیث العرب سادات العجم لیس له اصل ومعناه صحیح
حدیث عرضت علی اعمال امتی فوجدت منها المقبول والمردود الا الصلوة علی لم اقف له علی سند
قال السیوطی لکن معناه کما سبق عن ابی الدرداء وابی سلیمان الدارانی حدیث العز مشئوم وطالب العز
مغموم روی عن انس مرفوعا ولا یصح مبناه وان صح معناه حدیث عسقلان احد العروسین
یبعث منها یوم القیامة رواه الامام احمد فی مسنده وذکره ابن الجوزی فی الموضوعات حدیث
عظموا مقدارکم بالتقابل لیس بحدیث حدیث عقولهن فی فروجهن یعنی النساء قال السخاوی
لا اصل له حدیث علامة الاذن التیسیر وفی لفظ علامة الاجازة تیسیر الامور لا اصل له حدیث
علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل قال الدمیری والعسقلانی لا اصل له وکذا قال الزرکشی وسکت عنه السیوطی
واما حدیث العلماء ورثة الانبیاء فرواه الاربعة عن ابی الدرداء حدیث العلم یسعی الیه هو معنی قول
مالک للمهدی حین دعاه لسماع ولده منه وقیل لهارون حین التمس منه خلوة للقراءة العلم اولی ان
یوقر ویؤتی وهو معنی قول البخاری العلم یؤتی ولا یأتی وفی امثال العرب فی بیته یؤتی الحکم وسیأتی فی حرف
الفاء حدیث العلم علمان علم الادیان وعلم الابدان موضوع کما فی الخلاصة وفی الذیل روی مسلسلا

ف العداوة فی القرابة والحسد فی الجیران والمنفعة فی الاخوان

العدو العاقل خیر من الصدیق الجاهل

عن الحسن عن حذيفة سألت النبي عليه السلام عن علم الباطن ما هو فقال سألت جبريل عنه فقال عن الله هو سر بيني وبين احبائي واوليائي واصفيائي اودعه في قلوبهم لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل قال العسقلاني هو موضوع والحسن ما لقي حذيفة **حديث** على الخبير سقطت جاء عن جماعة من اهل العلم ومنهم ابن عباس رضي الله تعالى عنهما **حديث** على كل خير مانع ليس بحديث ومعناه صحيح **حديث** عليكم بدين العجائز قال السخاوي لا اصل له بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا تخلو عن ضعف وقال الزركشي رواه الديلمي عن ابن عمر بلفظ اذا كان آخر الزمان واختلفت الاهواء فعليكم بدين البادية والنساء وسنده واه بل قال الصغاني موضوع **حديث** العنب دودو يعني ثنتين ثنتين والتمر بك بك يعني واحدة واحدة لا اصل له **حديث** عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة قال العسقلاني لا اصل له وقال العراقي في تخريج الاحياء ليس له اصل في المرفوع وانما هو قول سفيان بن عيينة لكن قال ابن الصلاح في علوم الحديث روينا عن ابن عمرو اسمعيل بن جنيد انه سار ابا جعفر احمد بن حمدان وكانا عبدين صالحين فقال له باي نية اكتب الحديث قال الستم ترون ان عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة فقال نعم قال فرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رئيس الصالحين انتهى ولم ينبه على ذلك العراقي في نكتة عليه كذا ذكره بعضهم لكن اللفظ ان كان تردون بواو من الرواية فيدل في الجملة على انه حديث وله اصل وان كان ترون من الرؤية مجهولا او معلوما فلا دلالة له فيه اذ معناه يعتقدون او يظنون **حديث** عن اللوح سمعت الله من فوق العرش يقول في الشئ (كن فيكون) فلا يبلغ الكاف والنون الا يكون الذي يكون موضوع **حديث** العين الرمدة لا تمس رواه ابو نعيم في الطب عن ابي سعيد قال اشتكى اصحابي محمد عليه السلام العين رواه العمري ترك مسهاو هو ضعيف

حـــــرف الغين المعجمة

حديث الغرباء ورثة الانبياء ولم يبعث الله نبيا الا وهو غريب في قومه يروى عن انس مرفوعا وهو باطل ويرده ما ورد في القرآن من قوله تعالى (إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ) وكذا ارسال موسى وعيسى وسائر انبياء بني اسرائيل وكذا نبينا عليه الصلوة والسلام وانما حصلت له الغربة في الجملة بعد الهجرة **حديث** غمز القدم ونحوه اورده الدارقطني في الافراد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كنت عند ابي بن كعب اغمز قدمه فذكر حديثا وفي الاحياء انه عليه السلام نزل منزلا في بعض اسفاره فنام على بطنه وعبد اسود يغمز ظهره الحديث قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث عمر رضي الله تعالى عنه بسند ضعيف **حديث** الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل قال النووي لا يصح وقال السيوطي اخرجه الديلمي عن انس وابي هريرة رضي الله تعالى عنهما **حديث** الغناء رقية الزنا قال النووي في شرح مسلم هو من امثالهم المشهورة انتهى وعزاه الغزالي للفضيل بن عياض

حـــرف الفـــاء

حديث الفاتحة لما قرئت له عزاه الزركشي للبيهقي في الشعب وتعقبه السيوطي بانه لا وجود له في الشعب وانما الموجود فيه فاتحة الكتاب شفاء من كل داء اخرجه من حديث عبد الله بن جابر رضي الله تعالى عنه وفي كتاب الثواب لابي الشيخ ابن حبان عن عطاء قال اذا اردت حاجة فاقرأ فاتحة الكتاب حتى تختمها تقض ان شاء الله تعالى انتهى وهذا اصل لما تعارف الناس عليه من قراءة الفاتحة لقضاء الحاجات وحصول المهمات حديث فاز باللذة الجسور قال السخاوي لا اعرفه حديث فاز المخفون وفي لفظ نجا المخفون وهلك المثقلون وهو معنى الحديث لابي الدرداء مرفوعا امامكم عقبة كؤدة لا يجوزها المثقلون فانا اريد ان اتخفف لتلك العقبة قال الحاكم صحيح الاسناد حديث البلاء موكل بالمنطق لم يرد بهذا اللفظ لكن في سنن ابي داؤد اخذنا فالك من فيك وله شواهد عند البزار حديث فدي اسمعيل عليه السلام بالكبش قال السخاوي هو كلام صحيح وفي التنزيل (وَفَدَيْنَاهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ) قلت الا ان الذبيح مختلف فيه انه اسمعيل او اسحق وقد توقف فيه السيوطي حديث الفرار مما لا يطاق من سنن المرسلين لا اصل له في مبناه بل باطل باعتبار معناه فان من اعتقد ان النبي عليه السلام فر فقد كفر كما صرح به في الشفاء واما قول موسى عليه السلام (فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ) فهو حكاية عما وقع له قبل النبوة واما هجرة نبينا عليه الصلوة والسلام من دار الكفار ما كان بطريق الفرار بل امر بان يدخل الغار ليرى الخلق معجزاته في ذلك المحل من الفرار مع ان الفرار لا يتأتى الا بعد المقابلة مع العدو والتقابل المقابلة لم يقع حديث فضل شهر رجب على الشهور كفضل القرآن على سائر الكلام وفضل شهر شعبان على الشهور كفضلي على سائر الانبياء وفضل شهر رمضان كفضل الله على سائر العباد قال العسقلاني موضوع حديث الفقر فخري وبه افتخر قال العسقلاني هو باطل موضوع وقال ابن تيمية هو كذب حديث فرسكت رب كاف ونحو دالله ولي من سكت قال ابن الربيع ليس بحديث ومعناه صحيح يعني ماخوذ من حديث من صمت نجا ومن توكل على الله كفاه لكن ظاهر التركيب لا يدل كفره الا ان يقدر العاطف حديث في اخر الزمان ينتقل برد الروم الى الشام وبرد الشام الى مصر قال العسقلاني لا اصل له حديث في بيته يؤتي الحكم من الامثال المشهورة لا الاحاديث المأثورة ذكره ابن الربيع قال الزركشي اخرج سعيد بن منصور في سننه قال كان بين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبين ابي بن كعب تدارؤ في شيء فجعلا بينهما زيد بن ثابت فاتياه في منزله فلما دخلا عليه قال له عمر اتيناك لتحكم بيننا فقال في بيته يؤتى الحكم ثم جلسا بين يديه فقضى بينهما وفي المثل هذا قصة غريبة في حيوة الحيوان للدميري حديث في الحركات البركات من كلام بعض السلف وليس بحديث ذكره ابن الربيع وفي رسالته

ف: فان من اعتقد ان النبي عليه الصلوة والسلام فر فقد كفر

يأتي

القشيرية سمعت الاستاذ ابا علي يقول قولهم في الحركة بركة حركات الظواهر توجب بركات السرائر اقول وفي التنزيل اشارة الى ذلك حيث قال تعالى (هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه) وقال (وان ليس للانسان الا ما سعى) وقال (فاسعوا الى ذكر الله وسارعوا الى مغفرة من ربكم واستبقوا الخيرات) فهذا كله لادراك المبرات والبركات الباقيات الصالحات والدرجات العاليات

حرف القاف

حديث قال لجبريل هل زالت الشمس قال لا نعم قال عليه السلام كيف قلت لا نعم فقال من حين قلت لا الى ان قلت نعم سارت الشمس مسيرة خمسمائة عام لم يعرف له اصل **حديث** قدس العدس على لسان سبعين نبيا آخرهم عيسى عليه السلام قال الزركشي باطل نص عليه جماعة من الحفاظ كابن المبارك والليث ابن سعد ومن المتاخرين ابن المديني وقال السخاوي اخرجه الطبراني من حديث واثلة مرفوعا واسنده ابو نعيم في المعرفة وفي الباب عن علي رضي الله تعالى عنه ولا يصح من ذلك شيء بل هو باطل كما قال ابن المديني وذكره ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** القرآن كلام الله غير مخلوق فمن قال بغير هذا فقد كفر قال الصغاني هذا موضوع وقال السخاوي وهذا الحديث من جميع طرقه باطل واورده ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** قراءة سورة القلاقل امان من الفقر قال السخاوي لا اصل له والقلاقل هي التي اوائلها قل هي خمس اولها سورة الجن ولكن المشهورة هي اربعة الكافرون والاخلاص والمعوذتان **حديث** قص الاظفار لم يثبت في كيفيته ولا تعيين يوم له عن النبي عليه السلام قال السخاوي وما يعزى من النظم لعلي بن ابي طالب ولشيخنا فباطل عنهما **حديث** قصة عثمان رضي الله تعالى عنه انه لما خطب في اول جمعة ولي الخلافة وصعد المنبر فقال الحمد لله فارتج عليه فقال ان ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما كانا يعدان لهذا المقام مقالا وانتم الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال وسيأتيكم الخطيب واستغفر الله لي ولكم ونزل وصلى بهم قال ابن الهمام انها لم تعرف في كتب الحديث بل في كتب الفقه **حديث** القلب بيت الرب قال السخاوي ليس له اصل في المرفوع وقال الزركشي لا اصل له وقال ابن تيمية هو موضوع وفي الذيل هو كما قال اقول لكن له معنى صحيح كما سيأتي في حديث ما وسعني ارضي **حديث** قلب المؤمن حلو يحب الحلاوة وذكره ابن الجوزي في الموضوعات لكن ثبت انه عليه السلام كان يحب الحلواء والعسل ذكره ابن الربيع وفيه ان هذا صحيح معناه والكلام في ثبوت مبناه فقد قال السيوطي رواه البيهقي في الشعب والديلمي عن ابي امامة فكلام ابن الجوزي موضوع مدفوع ورواه الديلمي ايضا عن علي رفعه المؤمن حلو يحب الحلاوة ومن حرمها على نفسه فقد عصى الله ورسوله لا تحرموا شيئا من نعمة الله والطيبات على انفسكم وكلوا واشربوا واشكروا فان لم تفعلوا لزمتكم عقوبة الله عز وجل وسنده واه **حديث** قليل من التوفيق خير من كثير من العلم ذكره في الاحياء وقال

العراقی لم اجد له اصلاً وقد ذکره صاحب الفردوس من حدیث ابی الدرداء وقال العقل بدل العلم ولم یخرجه
ولده فی مسنده وتعقبه بعض المتأخرین بان ماذکره فی الفردوس رواه ابن عساکر عن ابی الدرداء
ورواه الطبرانی عن ابن عمر بلفظ قلیل الفقه خیر من کثیر من العبادة

حرف الکاف

حدیث کانک بالدنیا ولم تکن وبالآخرة ولم تزل قال السیوطی لم اقف علیه مرفوعاً واخرجه ابونعیم
عن عمر بن عبد العزیز حدیث کانک من اهل بدر وحنین وهو کلام یقال لمن یستأهل ویتبع
حدیث کان الله ولا شئ معه وفی روایة ولم یکن شئ قبله ثابت ولکن الزیادة وهو قولهم
وهو الآن علی ما علیه کان من کلام الصوفیة ویشبه ان یکون من مفتریات الوجودیة القائلة بالعینیة
المخالفة للنص بالمعیة فی المرتبة الشهودیة وقد نص ابن تیمیة والعسقلانی علی وضع الجملة الزائدة وان
صحت فتأویلها انه تعالی ما تغیر بحسب ذات الکمال وصفات الجلال عما کان علیه من القوة والقدرة
بعد خلق الموجودات کما یشیر الیه قوله سبحانه (وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ
وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُّغُوْبٍ) ای نصب ولا تعب ولا کلال ولا ملال والمعنی ان ما عداه کسراب بقیعة یحسبه
الظمآن ماء) او کهباء نظیره هواء فلیس للموجود الحادث بحسب الموجود القدیم حقیقة الموجود فی
نظر العارف اذ المخلوقات لیس لهم وجود مستقل ذاتاً وصفةً ومن هنا قال قائلهم سوی الله والله
ما فی الوجود ولیس فی الدار غیره دیار وهو فی مقام الجمع ویشیر الیه قوله سبحانه (کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا
وَجْهَهٗ) وقوله علیه السلام اصدق کلمة قالها العرب قول لبید ع الا کل شئ ما خلا الله باطل، واما
من وصل الی مقام جمع الجمع فلا تحجبه الکثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن الکثرة کما یشیر الیه قوله سبحانه
(وَمَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰى) حدیث کان علیه السلام لا یجلس الیه احد وهو یصلی الا
خفف صلوته وسأله عن حاجته فاذا فرغ عاد الی صلوته ذکره فی الشفاء قال الجلال السیوطی فی تخریج
احادیثه قال العراقی فی تخریج الاحیاء لم اجد له اصلا حدیث الکریم اذا قدر عفا اخرجه البیهقی فی
الشعب عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه مرفوعاً قال وفی سنده متروک ویشبه ان یکون موضوعاً
ولکن مشهور بین الزهاد وغیرهم وانا ابرأ من عهده تربعنی لا اقول بوضعه ولا بثبوته حدیث کفی بالمرء
نصرة ان یری عدوه یعصی الله قال السیوطی هو من کلام جعفر الاحمر علی ما رواه الخرائطی فی مکارم الاخلاق
حدیث الکریم حبیب الله ولو کان فاسقا والبخیل عدو الله ولو کان راهبا لا اصل له بل الفقرة الاولی
موضوعة لمعارضتها بنص قوله تعالی (اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوَّابِيْنَ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ) والفاسق اما
من الظالمین او الکافرین حدیث کف من التمر یکف الاثم عنک لا یعرف له اصل حدیث

من مفتریات الوجودیة القائلة بالعینیة المخالفة للنص بالمعیة فی المرتبة الشهودیة

الکلام صفة المتکلم لیس له اصل ومعناه صحیح موافق لقولهم کل اناء یترشح بما فیه فقول ابن الربیع لیس علی اطلاقه لیس فی محله واستحقاقه **حدیث** الکلام علی المائدة قال السخاوی لا اعلم فیه شیئا نفیا ولا اثباتا یعنی ما یدل علی نفی هذا الحدیث ولا علی اثباته والا فقد ثبت کلامه علیه السلام حال اکله فی کثیر من الاحادیث منها حدیث سم الله وکل بیمینک مما یلیک **حدیث** کل احد یؤخذ من قوله ویرد الا صاحب هذا القبر هو قول مالک واراد به النبی علیه السلام وذلک لکونه معصوما من الخطأ لانه ما ینطق عن الهوی وکذا حکم سائر الانبیاء وفی الطبرانی من حدیث ابن عباس رفعه بلفظ ما من احد الا یؤخذ من قوله ویدع واورده الغزالی فی الاحیاء بمعناه وقال لا یؤخذ من علمه ویترک الا رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم وقال السیوطی رواه عبد الله بن احمد فی زوائد الزهد من طریق عکرمة عن ابن عباس رضی الله عنهما قال ما احد من الناس الا یؤخذ من قوله ویدع غیر النبی علیه السلام انتهی ولکن ینبغی ان یکون الروایة نأخذ ویودع او نأخذ وندع **حدیث** کل الاعمال فیها المقبول والمردود الا الصلوة علی فانها مقبولة غیر مردودة مر الکلام علیه فی حرف الصاد من حدیث الصلوة علی النبی لا ترد وقال العسقلانی هنا انه ضعیف جدا لکنه لم یذکر من المخرجین احد ولا ظهر له سند معتمد **حدیث** کل اناء بما فیه یطفح لیس بحدیث ومعناه یفیض ویسیل وفی المشهور کل اناء یترشح بما فیه **حدیث** کل بنی ادم ینتمون الی عصبة ابیهم الا ولد فاطمة فانی انا ابوهم وعصبتهم قال ابن الجوزی فی العلل المتناهیة انه لا یصح ویرد علیه انه رواه الطبرانی فی الکبیر عن فاطمة وکذا اخرجه ابو یعلی بسند ضعیف والحدیث مرسل وله شاهد عند الطبرانی وغایته انه حدیث ضعیف لا موضوع **حدیث** کل ثان لا بد له من ثالث غیر معروف وکذا کلام بعضهم + التی لا یثنی الا وقد یثلث لا اصل له **حدیث** کل عام ترذلون بصیغة المجهول والارذل من کل شیء ادونه ومنه قوله سبحانه (وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ) قال الزرکشی هو من کلام الحسن البصری وفی معناه الحدیث الصحیح فی البخاری عن انس مرفوعا لا یاتی علی امتی زمان الا الذی بعده شر منه وفی الکبیر للطبرانی عن ابی الدرداء مرفوعا ما من عام الا ینتقص الخیر فیه ویزید الشر واخرج الطبرانی عن ابن عباس رضی الله تعالی عنهما قال ما من عام الا ویحدث الناس بدعة ویمیتون سنة حتی تمات السنن وتحیی البدع وتمات لغة فی تموت وبهما قرأ فی السبعة متم ومت ومتنا بکسر المیم وضمها وفی الجامع الصغیر ما من عام الا الذی بعده شر منه حتی تلقوا ربکم اخرجه الطبرانی عن انس رضی الله تعالی عنه مرفوعا وروی احمد والبخاری والنسائی عن انس مرفوعا بلفظ لا یاتی علیکم عام ولا یوم الا والذی بعده شر منه حتی تلقوا ربکم وروی نحو ذلک من قول ابن مسعود رضی الله تعالی عنه قال ولا اعنی امرا اخیرا

من امره لا عاما خيرا من عامه ولكن علماؤكم وفقهاؤكم يذهبون ثم لا تجدون منهم خلفا و يجيء قوم يفتون برايهم وفي لفظ وما ذلك بكثرة الامطار وقلتها ولكن بذهاب العلماء وبمثله فسر ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قوله تعالى (اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا نَاْتِي الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا) حيث قال موت علمائها وفقهائها وعن ابي جعفر موت عالم احب الى ابليس من موت سبعين عابدا ويقويه حديث لموت قبيلة ايسر من موت عالم رواه الطبراني وابن عبد البر من حديث ابي الدرداء ويؤيده حديث فقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد قلت وعندي ان ذلك بمقتضى البعد عن زمان النبي عليه السلام فانه كمشعل النور في عالم الظهور ويقويه حديث خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم **حديث** كل بدعة ضلالة الا بدعة في عبادة في سنده كذاب ومتهم **حديث** كل ممنوع حلو ليس بحديث ويدل على صحة معناه ما ابتلي آدم عليه السلام لقوله تعالى (وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ) **حديث** كنت نبيا وادم بين الماء والطين قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ فضلا عن زيادة وكنت نبيا فلا آدم ولا ماء ولا طين وقال العسقلاني في بعض اجوبته ان الزيادة ضعيفة وما قبلها اقوى وقال الزركشي لا اصل له بهذا اللفظ و لكن في الترمذي متى كنت نبيا قال وآدم بين الروح والجسد وفي صحيح ابن حبان والحاكم عن العرباض بن سارية اني عند الله لمكتوب خاتم النبيين وان آدم لمنجدل في طينه قال السيوطي وزاد العوام و لا آدم ولا ماء ولا طين ولا اصل له ايضا يعني بحسب مبناه والا فهو صحيح باعتبار معناه لما تقدم وبحديث كنت اول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث رواه ابن ابي حاتم في تفسيره وابو نعيم في الدلائل عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه كما ذكره السيوطي وله شاهد من حديث ميسرة الفجر بلفظ كنت نبيا وادم بين الروح والجسد اخرجه احمد والبخاري في تاريخه وصححه الحاكم **حديث** كنت كنزا لا اعرف فاحببت ان اعرف فخلقت خلقا فعرفتهم بي فعرفوني قال ابو تيمية ليس من كلام النبي عليه السلام ولا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف وتبعه الزركشي والعسقلاني لكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ) اي ليعرفون كما فسره ابن عباس رضي الله تعالى عنهما **حديث** كن ذنبا ولا تكن راسا هو من كلام ابن ادهم وزاد فان الراس يهلك والذنب يسلم ويقرب من معناه قول بعضهم كن وسطا وامش جانبا **حديث** كن من خيار النساء على حذر ليس بحديث وانما اخرجه عبد الله ابن احمد في زوائد الزهد عن اسمعيل بن عبيد قال قال لقمان لابنه يا بني استعذ بالله من شرار النساء وكن من خيارهن على حذر فانهن لا عن يسار الى خير بل هن الى الشر اسرع وفي التذكرة عن علي انه قال في آخر كلام له طويل في النساء استعيذوا بالله من شرارهن وكونوا على حذر من خيارهن

ف: موت عالم احب الى ابليس من موت سبعين عابد

ف: قال لقمان لابنه يا بني استعذ بالله من شرار النساء

حرف اللام

حدیث لبس الخرقة الصوفية وكون الحسن البصري لبسها من علي قال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وكذا قال
العسقلاني انه ليس في شيء من طرقها ما يثبت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
البس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من الصحابة ولا امر احدا من اصحابه بفعل ذلك وكل ما يروى من
ذلك صريحا فباطل قال ثم ان من الكذب المفترى قول من قال ان عليا البس الخرقة الحسن البصري فان ائمة
الحديث لم يثبتوا للحسن من علي سماعا فضلا عن ان يلبسه الخرقة قال السخاوي ولم ينفرد بذلك شيخنا بل
سبقه اليه جماعة حتى من لبسها والبسها كالدمياطي والذهبي وابن حيان والعلائي والعراقي وابن الملقن
والبرهان الحلبي وغيرهم يعني تشبيها بالقوم وتبركا بطريقتهم اذ ورد لبسهم لها مع الصحبة المتصلة الى
كميل ابن زياد وهو صحب عليا كرم الله وجهه اتفاقا وفي بعض الطرق ايضا اتصالها باويس القرني وهو
قال اجتمع بعمر وعلي رضي الله تعالى عنهما قلت وكذا نسبة التلقين المتعارف بين الصوفية لا اصل له و
كذا نسبة المصافحة المتصلة الى النبي عليه السلام ليس له اصل عند العلماء الاعلام وكذا
نسبة الخرقة الى اويس وانه عليه السلام اوصى بخرقته لاويس وان عمر وعليا اوصلاها اليه وانهما
وصلت اليهم منه وهلم جرا فغير ثابت ولو ذكره بعض المشائخ فالمدار على طريق الصحبة ومتابعة الكتاب
والسنة ومجانبة الهوى ومقاربة الهدى والعاقبة للتقوى **حديث** لدوا للموت وابنوا للخراب قال
الامام احمد وهو مما يدور في الاسواق ولا اصل له لكن رواه البيهقي في الشعب من حديث ابي هريرة
مرفوعا ان ملكا بباب من ابواب السماء يقول ذلك وهو عند البيهقي من حديث ابن زبير مرفوعا
بمعناه بسند فيه ضعيفان ومجهول وعند ابي نعيم في الحلية من حديث ابي ذر موقوفا ومنقطعا هذا
خلاصة ما ذكره السخاوي وزاد السيوطي ورواه احمد في الزهد عن عبد الواحد قال قال عيسى ع
فذكره **حديث** لسان اهل الجنة العربية والفارسية الدرية اورده صاحب الكافي وعن الديلمي اذا
اراد الله امرا فيه لين اوحى الله به الى الملائكة المقربين بالفارسية الدرية وكلاهما موضوع فانه معارض بما في
حديث صحيح مرفوع احبوا العرب لثلث فاني عربي وكلام الله عربي ولسان اهل الجنة عربي وقد اعتنى
بضبطه المولى ابن كمال پاشا في حاشيته على التلويح قال الاصفهاني الدرية اي بفتح الدال وكسر الراء
المخففة لغة مدن المداين وبها كان يتكلم من باب الملك فهو منسوبة الى حاضرة الباب انتهى ثم قال المولى
ومن وهم انها منسوبة الى الباب نفسه يعني باللغة الفارسية فان الباب معناه در فقد وهم انتهى و
لا يخفى انه لو صح الحديث بلفظه من دون ضبطه لكان الاولى ان يضبط بضم الدال وتشديد الراء
نعتا للغة الفارسية بالكلمات المشبهة باللؤلؤ في اللطافة اللفظية والظرافة المعنوية وكذا موضوع ما
ذكره بعض مشائخنا من العجم انه ورد في الكلام القدسي باللسان الفارسي چه کنم باین گناه گاران کر

من مفتريات الصوفية على النبي عليه السلام الى العوارف

بنيامه بمعنى ايش احصل بهؤلاء المذنبين ان لا اغفر لهم **حديث** لسعت لحية الهوى كبدى وفى رواية صحيحة قد لسعت فلا طبيب لها ولا راقى الا الحبيب الذى شغفت به فانه عليّ وترياقى وانهما انشد بين يدى النبى عليه السلام فلا اصل له قال ابن تيمية مما اشتهر ان ابا محذورة انشده بين يديه عليه السلام وانه تواجد حتى وقعت البردة الشريفة عن كتفيه فتقاسمها اصحاب الصفة وجعلوها رقعا فى ثيابهم كذب باتفاق اهل العلم بالحديث وما روى فى ذلك موضوع وقال السيوطى اخرجه الديلمى من حديث انس رضى الله عنه وقال تفرد به ابو بكر عمار بن اسحاق قال الذهبى كانه واضعه وقال الدميرى ورواه ابو طاهر القدسى من حديث انس وصاحب العوارف انه عليه السلام انشد بحضرته ابيتان فتواجد النبى عليه السلام وتواجد اصحابه الكرام وقد سقط رداؤه عن منكبه فلما فرغوا اوى كل احد الى مكانه ثم قال عليه السلام ليس بكريم من لم يهتز عند السماع ثم قسم رداءه على من حضر اربعمائة قطعة فهذا حديث موضوع كان واضعه عمار بن اسحاق فان باقى الاسناد ثقة هكذا قاله الذهبى وغيره وهو مما يقطع بكذبه **حديث** اللعب بالحمام مجلبة للفقر هو معنى قول ابراهيم النخعى من لعب بالحمام الطيار لم يمت حتى يذوق الم الفقر وفى المرفوع عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يتبع حمامة فقال شيطان يتبع شيطانة اخرجه البخارى فى الادب المفرد وابو داود فى سننه فى البيهقى **حديث** لعن الله الداخل فينا بغير نسب والخارج منا بغير سبب قال السخاوى بيض له شيخنا يعنى العسقلانى ولم يذكر له شيئا وله شواهد ثابتة كحديث ان من اعظم الفرى ان يدعى الرجل الى غير ابيه الحديث رواه البخارى وفى رواية له من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام وفى الشفاء ما رواه مصعب عن مالك بن انس رضى الله عنه ان من انتسب الى بيت النبى عليه السلام يعنى بالباطل يضرب ضربا وجيعا ويشهر ويحبس حبسا طويلا حتى يظهر توبته لانه استخفاف بحق النبى عليه السلام انتهى والحاصل ان الحديث موضوع باللفظ الذى تقدم والله سبحانه اعلم **حديث** لعن الله المغنى والمغنى له قال النووى لا يصح ذكره السخاوى والزركشى وسكت عنه السيوطى **حديث** لعن الله الفروج على السروج لا اصل له **حديث** لعن الله الكذاب ولو كان مازحا قال السخاوى ما علمته فى المرفوع قلت لكن ورد انى امزح ولا اقول الا حقا **حديث** لكل بلوى عون لا اصل له وقال ابن الربيع لكنه صحيح المعنى ولعله اراد اورد لكل داء دواء **حديث** لكل هجرة اجرة قال ابن الربيع وهو صحيح المعنى ايضا وكانه اراد لكل بيت اجابة ولو من حجارة **حديث** لكل زمان دولة ورجال هو معنى قوله تعالى (وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ) وقولهم **شعر** فيوم علينا ويوم لنا ۝ ويوم نساء ويوم نسر ۝ واخرج ابن عساكر عن ابى الطفيل موقوفا لكل مقام مقال ولكل زمان رجال **حديث** لكل ساقطة لاقطة هو من كلام بعض السلف

ویقرب منہ کلمۃ الحکمۃ ضالۃ المؤمن فحیث وجدھا فھو احق بھا **حدیث** لکل شیٔ آفۃ وللعلم آفات من کلام الاعلام **حدیث** لکل مجتھد نصیب فی معناہ من جد وجد ومن لج ولج وکذا قولہ تعالی (انّ اللہ لایُضِیْعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا) **حدیث** للبیت رب یحمیہ قال عبد المطلب لابرھۃ امیر جیش الفیل لما سألہ ان یرد مالہ فقال لہ سألتنی مالک ولم تسألنی الرجوع عن قصد البیت مع انہ شرفکم ذکرہ السیوطی وغیرہ **حدیث** للسائل حق وان جاء علی فرس ذکرہ ابن الربیع عن الامام احمد انہ قال حدیثان یدوران فی الاسواق ولا اصل لھما احدھما قولہ للسائل حق وان جاء علی فرس والثانی یوم نحرکم یوم صومکم انتہی وھو غریب منہ بعد ماذکرہ عن شیخہ السخاوی حدیث للسائل حق رواہ احمد وابوداؤد عن الحسین بن علیؓ مرفوعا وسندہ جید کما قالہ العراقی وتبعہ غیرہ وسکت علیہ ابوداؤد ولکن قال ابن عبد البر انہ لیس بقوی انتہی وقال السیوطی قال العراقی فی حدیث للسائل حق وان جاء علی فرس لا یصح ھذا الکلام عن احمد فانہ اخرجہ فی مسندہ بسند جید رجالہ ثقات قال السیوطی واخرجہ احمد فی الزھد عن سالم ابن ابی الجعد قال قال عیسی بن مریم علیہ السلام ان للسائل حقا وان اتاک علی فرس مطوق بالفضۃ واخرجہ البخاری فی تاریخہ من طریق ابی ھدبۃ عن انسؓ مرفوعا ان اتاک سائل علی فرس باسط کفیہ فقد وجب الحق ولو بشق تمرۃ انتہی وسیأتی یوم صومکم **حدیث** لما خلق اللہ العقل تقدم علیہ الکلام فی ان اللہ لما خلق من **حرف الھمزۃ** وقال الزرکشی ھذا موضوع باتفاق قال السیوطی تابعہ فی ذلک الزرکشی ابن تیمیۃ وقد وجدت لہ اصلا صالحا فاخرجہ عبد اللہ بن احمد فی زوائد المسند قال حدثنا علی بن مسلم حدثنا سیار حدثنا جعفر حدثنا مالک بن دینار عن الحسن یرفعہ لما خلق اللہ العقل قال لہ اقبل فاقبل ثم قال لہ ادبر فادبر قال ما خلقت خلقا احب الیّ منک بک آخذ وبک اعطی وھذا مرسل جید الاسناد وھو فی معجم الطبرانی فی الاوسط موصول من حدیث ابی ھریرۃ رض باسنادین ضعیفین **حدیث** لما غسلت النبی علیہ السلام اقتصلت میاہ محاجر عینیہ ای ارتفعت میاہ حدقتہ فشربتہ فورثت علم الاولین والآخرین ذکرہ علیؓ قال النووی لا یصح قلت وکذا ماذکرہ الشیعۃ من انہ شرب من ماء اجتمع فی سرتہ علیہ السلام عند غسلہ فلم یقص شاربہ ونحن مانقص شواربنا اقتداء بہ وھذا کلام باطل اصلا وفرعا **حدیث** لھدم الکعبۃ حجرا حجرا اھون من قتل المسلم قال السخاوی لم اقف علیہ بھذا اللفظ ولکن ومعناہ ما عند الطبرانی فی الصغیر عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رفعہ من اذی مسلما بغیر حق فکانما ھدم بیت اللہ **حدیث** لو حسن احدکم ظنہ بحجر لنفعہ اللہ بہ قال ابن تیمیۃ انہ موضوع وقال ابن القیم ھو من کلام عباد الاصنام الذین یحسنون ظنھم بالاحجار وقال ابن حجر العسقلانی لا اصل لہ ونحوہ من بلغہ شیٔ عن اللہ فیہ فضیلۃ فعمل بہ ایمانا بہ ورجاء ثوابہ

اعطاہ اللہ ذلک وان لم یکن کذلک قلت وقد ذکر العز بن جماعۃ فی منسکہ الکبیر من غیر سند ولا اسناد
وروی عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بلغہ عن اللہ تعالی فضیلۃ فاخذ بھا ایمانا ورجاء
ثوابہ اعطاہ اللہ ذلک وان لم یکن کذلک انتہی وکان محلہ حرف المیم بحسب المبنی ولکن انجر الیہ
المعنی کما لا یخفی وسیأتی البحث عنہ فی حرف المیم علی وجہ الاستیفاء **حدیث** لو اغتسل اللوطی
بماء البحر لم یجیٔ یوم القیامۃ الا جنبا اسندہ الدیلمی من حدیث انس مرفوعا بہ وروی بغیر ھذا اللفظ
قال السخاوی وھو وکل ما فی معناہ باطل **حدیث** لو صدق السائل ما افلح من ردہ روی من
طرق عن عائشۃ وغیرھا مرفوعا قال ابن عبد البر اسانیدھا لیست بالقویۃ وقال ابن المدینی لا اصل لہ
وقال العقیلی لا یصح فی ھذا الباب شیٔ ذکرہ السخاوی وقال احمد لا اصل لہ ذکرہ الزرکشی لکن ورد
بمعناہ حدیث یقرب فی مبناہ لولا ان المساکین یکذبون ما افلح من ردھم رواہ الطبرانی فی الکبیر عن
ابی امامۃ بہ مرفوعا **حدیث** لو عاش ابراھیم لکان نبیا قال النووی فی تھذیبہ ھذا الحدیث باطل
وجسارۃ علی الکلام بالمغیبات ومجازفۃ وھجوم علی عظیم وقال ابن عبد البر فی تمھیدہ لا ادری ما ھذا
فقد ولد نوح علیہ السلام غیر نبی ولو لم یلد النبی الا نبیا لکان کل احد نبیا لانھم من ولد نوح علیہ
السلام انتہی وغرابتہ لا یخفی اذ لم یکن یلزم الا کون اولادہ الصلبیۃ انبیاء لا مطلق ذریتہ مع ان الکلام
فی الخصوص الجزئیۃ لا فی المطلقۃ الکلیۃ اذ لا یلزم من کون ابراھیم ولد نبینا علیہ السلام نبیا ان یکون
ولد کل نبی نبیا واذا اخبر الصادق وثبت عند النقل الموافق فلا کلام فیہ مما ینافیہ وقد اخرج ابن ماجۃ
وغیرہ من حدیث ابن عباس قال لما مات ابراھیم بن النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وقال ان لہ مرضعا
فی الجنۃ ولو عاش لکان صدیقا نبیا ولو عاش لاعتقت اخوالہ من القبط وما استرق قبطی الا ان فی مسندہ
ابا شیبۃ ابراھیم بن عثمان الواسطی وھو ضعیف لکن لہ طرق ثلاثۃ یقوی بعضھا ببعض ویشیر الیہ
قولہ تعالی (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلٰكِنْ رَّسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِيّٖنَ) فانہ یومی الیہ بانہ
لم یعش لہ ولد یصل الی مبلغ الرجال فان ولدہ من صلبہ یقتضی ان یکون لب قلبہ کما یقال الولد سر
ابیہ فلو عاش وبلغ اربعین وصار نبیا لزم ان لا یکون نبینا خاتم النبیین واما قول ابن حجر المکی وتاویلہ
ان القضیۃ الشرطیۃ لا تستلزم وقوع المقدم وان انکار النووی کابن عبد البر لذلک فلعدم ظھور ھذا
التاویل وھو ظاھر فبعید جدا ان لا یفھم الامامان الجلیلان مثل ھذہ المقدمۃ وانما الکلام فی عدم وقوع
المقدم فافھم واللہ سبحانہ اعلم ثم یقرب من ھذا الحدیث فی المعنی حدیث لو کان بعدی نبیا لکان عمر بن الخطاب
وقد رواہ احمد والحاکم عن عقبۃ بن عامر بہ مرفوعا قلت ومع ھذا لو عاش ابراھیم وصار نبیا وکذا لو صار
عمر نبیا لکانا من اتباعہ علیہ السلام کعیسی والخضر والیاس علیہم السلام فلا ینافی قولہ تعالی

خاتم النبیین اذ المعنی انہ لا یاتی نبی بعدہ ینسخ ملتہ ولم یکن من امتہ ویقوی حدیث لوکان موسی علیہ السلام حیًا لما وسعہ الا اتباعی **حدیث** لو علم اللہ فی الخصیات خیرًا لاخرج من اصلابہم ذریۃ توحد اللہ ولکنہ علم ان لا خیر فیہم فاجبہم یروی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مرفوعًا بلا سند ولا یصح عند احد و کل ما ورد فیہ من مدح وقدح باطل وما ینسب للعسقلانی فیہم مفتری بل فی مناقب الشافعی للبیہقی اربع لا یعبأ اللہ بہم یوم القیامۃ زہد خصی وتقی جندی واما نۃ امرأۃ وعبادۃ صبی وھو محمول علی الغالب ذکرہ السخاوی **حدیث** لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا قول عامر بن عبد اللہ بن عبد قیس علی ما ذکرہ القشیری فی رسالتہ والمشہور انہ من کلام علی کرم اللہ وجہہ وقد بینا معناہ فی محلہ الا لیق بہ **حدیث** لوکان الدنیا دمًا عبیطًا ای طریًا لکان قوت المؤمن حلالًا وفی لفظ لکان نصیب المؤمن حلالًا قال السخاوی لا یعرف لہ اسناد وقال الزرکشی لا اصل لہ وسکت عنہ السیوطی لکن معناہ صحیح لانہ یصیر مضطرًا فیکون اکلہ حلالًا **حدیث** لوکان الارز رجلا لکان حلیمًا قال ابن القیم فی الھدی النبوی ھو موضوع وتبعہ العسقلانی فقال ھو موضوع وان کان یجری علی الالسنۃ وکذا احادیث الارز موضوعۃ کلہا قلت قد تقدم عن علی رفعہ سید طعام الدنیا اللحم ثم الارز اخرجہ ابو نعیم فی الطب النبوی والدیلمی **حدیث** لو کان الخضر حیًا لزارنی قال الحافظ العسقلانی لم یثبت مرفوعا وقال الحافظ الخیضری لا یعرف لہ اسناد وانما ھو من اختلاق البعض لکذابین انتہی فقول الشیخ ابن عطا فی لطائف المنن لم یتعقبہ اھل الحدیث محمول علی عدم وصول کلام الائمۃ الیہ وقد علم کل اناس مشربہم **حدیث** لولاک لما خلقت الافلاک قال الصغانی انہ موضوع کذا فی الخلاصۃ لکن معناہ صحیح فقد روی الدیلمی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مرفوعًا اتانی جبریل فقال یا محمد لولاک ما خلقت الجنۃ ولولاک ما خلقت النار وفی روایۃ ابن عساکر لولاک ما خلقت الدنیا **حدیث** لو منع الناس عن فت البعر لفتوہ وقالوا ما نہینا عنہ الا وفیہ شیء ذکرہ فی الاحیاء وقال العراقی لم اجدہ قلت ویؤخذ معناہ من قولہ تعالیٰ (وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ) وقول الشیطان (مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَٰذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ) **حدیث** لو وزن خوف المؤمن ورجاؤہ لاعتدلا لا اصل لہ فی المرفوع وانما یؤثر عن بعض السلف کذا فی المقاصد قال الزرکشی لا اصل لہ لکن قال السیوطی اخرجہ عبد اللہ ابن احمد فی زوائد الزھد عن ثابت البنانی قولہ بلفظ کانا سواء وتحقیق معناہ فی باب الخوف والرجاء فی شرح عین العلم **حدیث** لو علم الناس ما فی الحلبۃ لاشتروھا ولو بوزنہا ذھبًا رواہ الطبرانی فی الکبیر من حدیث سلمۃ بن سلیمان الخبازی بسندہ الی معاذ بن جبل مرفوعا والخبازی کذاب ذکرہ السخاوی وقال الزرکشی رواہ ابن عدی من حدیث معاذ بن جبل وھو ضعیف وقال السیوطی بل ھو موضوع

لولاک لما خلقت الافلاک

حديث اللواء يحمله على يوم القيامة قال الانطاكى فى حاشية الشفاء ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات
حديث ليس لفاسق غيبة وقال السخاوى بعد ايراد حديث فى معناه وبالجملة فقد قال العقيلى انه
ليس لهذا الحديث اصل وقال القلانسى انه منكر انتهى وقال المنوفى وحسنه الهروى وليس كذلك
فقد صرح جمع من محققى الحفاظ بانه منكر موضوع لا اصل له قلت والحديث رواه الطبرانى وغيره
من حديث معاوية بن حيدة مرفوعا بلكن سنده ضعيف وهذا معنى قول الحاكم انه غير صحيح لا معتمد
واخرج البيهقى فى السنن وفى الشعب ايضا عن انس رفعه من القى جلباب الحياء فلا غيبة له وقال البيهقى
انه ليس بقوى وقال قد مر فى اسناده ضعيف انتهى فيحصل انه غير موضوع بل ضعيف لذاته او حسن
لغيره بناء على تعدد طرقه حديث ليس للمؤمن راحة دون لقاء ربه رواه محمد بن نصر فى قيام
الليل له عن وهب بن منبه من قوله وفى المرفوع انما المستريح من غفر له ذكره السخاوى حديث
لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل يذكره الصوفية كثيرا وهو فى رسالة القشيرى
لكن بلفظ لى وقت لا يسعنى فيه غير ربى قلت ويؤخذ منه انه اراد بالملك المقرب جبريل وبالنبى المرسل
نفسه الجليل وفيه ايماء الى مقام الاستغراق باللقاء المعبر عنه بالسكر والمحو والفناء

حرف الميم

حديث ما اخاف على امتى فتنة اخوف عليها من النساء والخمر بيض له السخاوى ولم يتكلم عليه قال ابن
الربيع اما اللفظ فلم اجده مسندا واما شواهده فكثيرة جدا نعم عند الديلمى بلا سند عن على رفعه ما اخاف
على امتى فتنة اخوف عليها من النساء والخمر حديث ما اعلم ما خلف جدارى هذا قال العسقلانى لا
اصل له حديث ما افلح سمين من كلام الشافعى وقال الامام محمد بن الحسن وذلك لانه لا يخلو العاقل
من ان يهتم لآخرته او لدنياه والشحم لا ينعقد مع الهم واذا خلا منهما صار فى حد البهائم وانشد والشيخ
سيف الدين الباخرزى البخارى شعر يقولون اجسام المحبين نضوة + وانت سمين لست غير مرائى
فقلت لان الحب خالف طبعهم + ووافق طبعى فصار غذائى + حديث ما افلح صاحب عيال قط رواه
الديلمى بسنده عن ابى هريرة به مرفوعا وقال ابن عدى هو عن النبى عليه السلام منكر انما هو من كلام
ابن عيينة حديث ما انصف القارى المصلى قال العسقلانى لا اعرفه ويغنى عنه قوله عليه الصلاة والسلام
لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن وهو صحيح من حديث البياضى فى الموطأ وابى داود وغيرهما حديث
ما اوتى قوم المنطق الا منعوا العمل كذا فى الاحياء وقال العراقى لم اجد له اصلا ولعل المراد بالمنطق الجدل
حديث ما اتخذ الله من ولى جاهل ولو اتخذه لعلمه يعنى لو اراد اتخاذ وليا العلم ثم اتخذه وليا واذا اتخذه
وليا العلمه والمعنى الاول للسالكين المريدين والثانى للمجذوبين المرادين لكن لفظه ليس بثابت وقد قال السخاوى

ف ليس لفاسق غيبة
ف ليس للمؤمن راحة دون لقاء ربه
ف ما افلح صاحب عيال قط

لم اقف علیه مرفوعًا **حدیث** ما استرذل العبد عبدًا الا احظر علیه العلم والادب قال فی المیزان هو باطل **حدیث** ما بدئ بشئ یوم الاربعاء الا وقد تم قال السخاوی لم اقف له علی اصل ویعارضه حدیث جابر رض مرفوعًا یوم الاربعاء یوم نحس مستمر رواه الطبرانی فی الاوسط وهو ضعیف انتهی وفیه ان معناه کان یومًا نحسًا مستمرًا علی الکفار فهو یوم انه سعد مستقر علی الابرار وقد اعتمد من ائمتنا صاحب الهدایة علی هذا الحدیث وکان یعمل به فی ابتداء درسه وقد قال العسقلانی بلغنی عن بعض الصالحین ممن لقیناه انه قال اشتکت الاربعاء الی الله تعالی تشأم الناس بها فمنحها انه ما ابتدئ بشئ فیها الا وتم والله سبحانه اعلم واحکم **حدیث** ما بعد طریق ادی الی صدیق من کلام ذی النون المصری وفی معناه ما بعد مصیر عن حبیب **حدیث** ما بکیت من دهر الا بکیت علیه هو من کلام ابن عباس بمعناه **حدیث** ما ترک القاتل علی المقتول من ذنب قال ابن کثیر فی تاریخه انه لا یعرف له اصل بهذا اللفظ ومعناه صحیح کما اخرجه ابن حبان عن ابن عمر مرفوعًا بلفظ ان السیف محاء للخطایا وللبیهقی فی حدیث مرفوع القتلی ثلاثة فذکره الی ان قال فی الرجل المومن المقترف علی نفسه المقتول فی الجهاد فی سبیل الله تعالی ان السیف محاء للخطایا وفی المنافق المقتول فی الجهاد ان السیف لا یمحو النفاق وقال السیوطی حدیث السیف محاء للخطایا اخرجه احمد وابن حبان من حدیث عتبة بن عبید واخرجه الدیلمی وابو نعیم عن عائشة رض قتل الصبر لا یمر علی ذنب الا محاه واخرجه سعید بن منصور من مرسل عمرو بن شعیب من قتل صبرا کان کفارة لخطایاه واخرجه البیهقی فی الشعب عن الاوزاعی قال من قتل مظلومًا کفر الله عنه کل ذنب قال وذلک فی القرآن (اِنِّیْۤ اُرِیْدُ اَنْ تَبُوْٓءَ بِاِثْمِیْ وَاِثْمِكَ) انتهی وفی استدلاله بالقرآن بحث ظاهر العیان **حدیث** ما تعاظم علی احد مرتین هو من کلام غیر واحد من السلف ففی المجالسة للدینوری عن الاصمعی قال قال اعرابی ما تاه علی احد مرتین قیل وکیف ذلک قال انه اذا تاه علی مرة لم اعد الیه قلت ومما یؤید معناه حدیث لا یلدغ المؤمن من جحر مرتین وعن الاصمعی ایضا قال قال لی رجل ما رأیت ذا کبر قط الا تحول داؤه فی یرید انی اتکبر علیه **حدیث** ما خلا جسد من حسد قال السخاوی لم اقف علیه بلفظه وقد ورد معناه فی نزهة الحفاظ لابی موسی المدنی بسنده عن انس رض مرفوعًا فی حدیث طویل کل بنی ادم حسود وسنده ضعیف **حدیث** ما خلا قصیر من حکمة ولا طویل من حماقة قال السخاوی لم اقف علیه لکن ورد عن عائشة رض مرفوعًا جعل الخیر کله فی الربعة یعنی المعتدل الذی لیس بالطویل ولا بالقصیر ای لا بالطویل البائن ولا بالقصیر المتردد بان یکون میله الی الطول کما صح فی شمائله علیه السلام وعن الحسن بن علی رض رفعه ان الله جعل الهوج فی الطوال والهوج بفتحتین الحمق وهو بالضم قلة العقل **حدیث** ما رفع احد احدا فوق قدره الا واتضع عنده من قدره بازید لیس

فی المرفوع لکن جاء نحوه فی مناقب الشافعی للبیهقی ما اکرمت احدًا فوق مقداره الا اتضع من قدری عنده بمقدار
ما اکرمته **حديث** ما ذاق مجلس متحابین اخرجه الدیلمی بلا سند عن الحسن به مرفوعًا واخرجه البیهقی
فی الشعب من قول ذی النون المصری بمعناه **حديث** ما عاقبت من عصی الله فیك بمثل ان
یطیع الله فیه یعنی له السخاوی ولم یتکلم علیه **حديث** ما عند الله بشیء اعظم من جبر القلوب قال
السخاوی لا اعرفه فی المرفوع **حديث** ما عزل من ولی ولده قال شیخنا لا اصل له قلت بل هو موضوع
فی مبناه وباطل فی معناه **حديث** ما عزت النیة فی الحدیث الا اثرفه قال الخطیب لا یحفظ مرفوع
وانما هو قول ابن هارون **حديث** ما عز بشیء الا وهان وهو معنی الحدیث الصحیح عن انس رض حق علی
الله ان لا یرفع شیء من الدنیا الا وضعه اخرجه البخاری **حديث** ما فضلکم ابو بکر بفضل صوم ولا صلوة
ولکن بشیء وقر فی قلبه ای سکن وثبت فیه استقر واستقوی ذکره الترمذی وهو فی الاحیاء وقال العراقی لم اجده مرفوعًا
وهو عند الحکیم الترمذی فی النوادر من قول بکر بن عبد الله المزنی **حديث** ما کثرت ذات بلدة الا
قل بردها اخرجه الدیلمی بلا سند عن علی رض وفی اللآلی حدیث ما من مدینة یکثر اذانها الا قل بردها
موضوع **حديث** ما کل مرة تسلم الجرة لیس بحدیث **حديث** ما امتلأت دار من الحبرة
الا امتلأت منها عبرة قال العراقی رواه ابن المبارك عن عکرمة بن عمار عن یحیی بن کثیر مرسلًا
والحبرة بفتح الحاء المهملة وسکون الموحدة السرور ومنه قوله تعالی (فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ) ای
یسرون والعبرة الدمع السائل **حديث** ما من لیلة الا ینادی منادٍ یا اهل القبور من
تغبطون فیقولون اهل المساجد الخ لم یوجد له اصل **حديث** ما من جماعة اجتمعت الا وفیهم
ولی الله لا هم یدرون به ولا هو یدری بنفسه لا اصل له وهو کلام باطل فان الجماعة قد تکونون
فجارًا یموتون علی الکفر والفجور کذا ذکره بعضهم ولو صح سنده فباب التاویل واسع عندهم **حديث**
ما من نبی نبیء الا بعد الاربعین قال ابن الجوزی انه موضوع ذکره الزرکشی وسکت عنه السیوطی
قلت ویعارضه نص قوله تعالی فی یحیی (وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا) وفی یوسف (وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ
لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَٰذَا) الآیة ولو ثبت یحمل علی الغالب **حديث** ما النار فی الیبس باسرع من الغیبة
فی حسنات العباد ذکره فی الاحیاء وقال العراقی لم اجد له اصلًا والیبس بفتحتین وبضم فسکون الیابس
والمراد به الحطب الیابس ونحوه **حديث** ما وسعنی ارضی ولا سمائی ولکن وسعنی قلب عبد المؤمن
فی الاحیاء وقال العراقی لم ار له اصلًا وقال ابن تیمیة هو مذکور فی الاسرائیلیات ولیس له اسناد معروف عن النبی علیه السلام وفی
الذیل وهو کما قال ومعناه وسع قلبه الایمان بی ومحبتی والا فالقول بالحلول کفر وقال الزرکشی
وضعه الملاحدة وقال السیوطی اخرجه احمد فی الزهد عن وهب بن منبه ان الله فتح السموات لحزقیل

حتی نظر الی العرش فقال خرقیل سبحانک ما اعظم شانک یا رب فقال الله ان السموات والارض ضعفت عن ان تسعنی ووسعنی قلب العبد المؤمن الوارع اللین انتہی وفیہ ایماء الی قولہ تعالیٰ (اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَۃَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَیْنَ اَنْ یَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ) حدیث مت مسلمًا ولا تبال قال السخاوی لا اعلمہ بہذا اللفظ قلت ومعناہ صحیح لقولہ تعالیٰ (وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ) حدیث المجرۃ باب السماء ذکرہ فی النہایۃ من غیر عزو حدیث الحبۃ مکبۃ لہا ھو معنی حدیث حبک الشیء یعمی ویصم حدیث محبۃ الاباء صلۃ فی الابناء قال السخاوی لم اقف علیہ بہذا اللفظ حدیث المحسود مرزوق بیض لہ السخاوی ولم یتکلم علیہ قلت لانہ کلما حسدہ اخوانہ رفع شانہ اذا کان شاکرا لا نعمہ لقولہ تعالیٰ (لَئِنْ شَکَرْتُمْ لَاَزِیْدَنَّکُمْ) حدیث مداد العلماء افضل من دماء الشہداء قال الخطیب موضوع ذکرہ الزرکشی وقال ھو من کلام الحسن البصری وروی مرفوعًا بلفظ وزن حبر العلماء بدم الشہداء فرجح علیہم وقال السخاوی رواہ ابن عبد البر من حدیث ابی الدرداء مرفوعًا بلفظ یوزن یوم القیامۃ مداد العلماء بدم الشہداء والخطیب فی تاریخہ من حدیث نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ رفعہ وزن حبر العلماء بدم الشہداء فرجح علیہم وفی سندہ محمد بن جعفر اتہم بالوضع قلت ومعناہ صحیح لان نفع دم الشہید قاصر ونفع قلم العالم متعد حاضر حدیث المرء بسعدہ لا بابیہ ولا بجدہ ھو معنی حدیث من بطأ بہ عملہ لم یسرع بہ نسبہ ویمکن ان یزاد ویقال ولا بجدہ ولا بکدہ وقد ضبط حدیث لا ینفع ذا الجد منک الجد بفتح الجیم وفی روایۃ بکسرہا حدیث المرء علی دین خلیلہ فلینظر من یخالل رواہ ابو داؤد والترمذی وحسنہ وغیرہم من حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعًا قال الزرکشی فاخطأ ابن الجوزی فاوردہ فی الموضوعات حدیث المرض ینزل جملۃ واحدۃ والبرء ینزل قلیلا قلیلا قال السخاوی رواہ الحاکم فی تاریخہ والخطیب فی المتفق والدیلمی من طریق الحارث بن عبد اللہ الصغانی بسندہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا مرفوعًا وھو باطل فالصغانی اتہم بالوضع وقد قال الخطیب عقیب ایرادہ لہ انہ اخطأ فیہ خطأ قطیعًا واتی امرا شنیعًا ولا یثبت عن النبی علیہ الصلوۃ والسلام بوجہ من الوجوہ ولا عن احد من الصحابۃ رضی اللہ عنہم وانما ھو قول عروۃ بن الزبیر وقال السیوطی رواہ الدیلمی والحاکم فی التاریخ من طریق عبد اللہ بن الحارث عن عائشۃ رضی اللہ عنہا مرفوعًا انتہی وکلامہ یفید انہ غیر موضوع کما لا یخفی حدیث المریض انینہ تسبیح وصیاحہ تکبیر ونفسہ صدقۃ ونومہ عبادۃ ونقلہ من جنب الی جنب جہاد فی سبیل اللہ قال العسقلانی انہ لیس بثابت حدیث مسح الرقبۃ امان من الغل قال النووی فی شرح المہذب انہ موضوع قلت لکن رواہ ابو عبید القاسم عن القاسم بن عبد الرحمن عن موسی بن طلحۃ قال من مسح قفاہ مع رأسہ وقی عن الغل والحدیث موقوف الا انہ فی الحکم مرفوع لان مثلہ لا یقال بالرأی ویقویہ ما روی مرفوعًا من مسند الفردوس من حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ لکن بسند ضعیف والضعیف یعمل بہ فی فضائل

مداد العلماء افضل من دماء الشہداء

یخالل

مسح العینین بباطن انملتی السبابتین

الاعمال اتفاقا ولذا قال ائمتنا ان مسح الرقبة مستحب او سنة حديث مسح العينين بباطن انملتي السبابتين
بعد تقبيلهما عند سماع قول المؤذن اشهد ان محمدًا رسول الله مع قوله اشهد ان محمدًا عبده ورسوله
رضيت بالله ربًا وبالاسلام دينًا وبمحمد عليه السلام نبيًا ذكره الديلمي في الفردوس من حديث ابي بكر الصديق
ان النبي عليه السلام قال من فعل ذلك فقد حلت عليه شفاعتي قال السخاوي لا يصح واورده الشيخ احمد الرداد
في كتابه موجبات الرحمة بسند فيه مجاهيل مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام وكل ما يروى في هذا فلا يصح
رفعه البتة قلت واذا ثبت رفعه على الصديق فيكفي العمل به لقوله عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء
الراشدين وقيل لا يفعل ولا ينهى وغرابته لا تخفى على ذوي النهى حديث المصائب مفاتيح الارزاق ترجمه
السخاوي ولم يتكلم عليه قلت وهو يحتمل في المعنى احتمالين احدهما انه يجبره في مصيبته ويعوضه خيرًا منه كما
يشير اليه حديث اللهم اجرني في مصيبتي واخلف لي خيرا منها وثانيهما ما اشتهر من قولهم مصائب قوم عند قوم
فوائد ومن اللطائف موت الحمير عرس الكلاب حديث مصارعته عليه السلام ابا جهل لا اصل له كما ذكره الحلبي
في حاشية الشفاء حديث مصر اطيب الارضين ترابا وعجمها اكرم العجم انسابا قال العسقلاني يذكر عن
عن عمرو بن العاص ولا اعرفه مرفوعًا انتهى ولعل المراد بعجمها اليهود والنصارى فانهم من نسب يعقوب بن
اسحاق بن ابراهيم الخليل عليهم السلام حديث مصر كنانة الله في ارضه ما طلبها عدو الا اهلكه الله والكنانة
السهم بالكسر جعبة من جلد لا خشب فيها او بالعكس على ما في القاموس قال السخاوي لم ار الحديث بهذا
اللفظ وورد بمعناه احاديث لا يصح منها شيء لكن في صحيح مسلم عن ابي ذر مرفوعًا انكم ستفتحون ارضا
يذكر فيها القيراط فاستوصوا باهلها خيرًا فان لهم ذمة ورحمًا قال الزهري الرحم باعتبار هاجر والذمة
باعتبار ابراهيم اي ابن النبي عليه الصلوة والسلام وقال العسقلاني اراد بالذمة العهد الذي دخلوا به في
الاسلام ايام عمر فان مصر فتحت صلحًا وفي هذا الحديث من اعلام نبوته عليه السلام فتح مصر واعطاء
اهلها العهد وكذا قال الزركشي لا اصل له لكن في الطبراني من حديث كعب بن مالك اذا فتحت مصر فاستوصوا
بالقبط خيرًا فان لهم ذمة واصله في مسلم وقال السيوطي في كتاب الخطط يقال ان في بعض كتب الالهية
مصر خزائن الارض كلها فمن ارادها بسوء قصمه الله وعن كعب الاحبار مصر بلد معافاة من الفتن من
ارادها بسوء كبه الله على وجهه وعن ابي موسى الاشعري اهل مصر الجند الضعاف ما كادهم احد الا كفاهم الله
مؤنته قال تبيع بن عامر الكلاعي فاخبرت بذلك معاذ بن جبل فاخبرني ان بذلك اخبره رسول الله عليه الصلوة
والسلام وقد ورد لفظ الكنانة في الشام اخرجه ابن عساكر عن عون بن عبد الله بن عتبة قال قرات فيما
انزل الله على بعض الانبياء ان الله يقول الشام كنانتي فاذا غضبت على قوم رميتهم منها بسهم حديث
المضمضة والاستنشاق ثلثا فريضة للجنب موضوع مبناه وان كان صحيح عندنا معناه حديث المعاصي

تزيل النعم قال السخاوي لم اقف عليه يعني مرفوعًا والا فهو كلام كثير من السلف وقال الشاعر شعر اذا كنت في نعمة فارعها . فان المعاصي تزيل النعم . وذكره ابن الربيع ويؤيده في الجملة قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ) وقوله تعالى (فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ) الآية **حديث** المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء هو من كلام الحارث بن كلدة طبيب العرب ولا يصح رفعه الى النبي عليه السلام وفي الاحياء مرفوعًا البطنة اصل الداء والحمية اصل الدواء وعودوا كل جسد بما اعتاد قال العراقي لم اجد له اصلًا وكذا حديث المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة الحديث قال الدارقطني لا يعرف هذا من كلام النبي عليه السلام وانما هو من كلام عبد الملك بن سعيد بن الجعد وقال الزركشي في الحديث الاول لا اصل له وانما هو من كلام بعض الاطباء وقال السيوطي اخرج ابن ابي الدنيا في كتاب الصمت عن وهب بن منبه قال اجتمعت الاطباء على ان رأس الطب الحمية قلت واجتمعت الحكماء على ان رأس الحكمة الصمت و اخرج الخلال من حديث عائشة مرفوعًا الازم دواء والمعدة بيت الداء وعودوا بدنًا ما اعتاد انتهى والازم بفتح فسكون الحمية **حديث** معلم الصبيان اذا لم يعدل بينهم كتب يوم القيامة مع الظلمة من قول مكحول وهو سيد التابعين من اهل الشام **حديث** المغتاب والمستمع شريكان في الاثم ذكره في الاحياء ولم يخرجه العراقي فلا يعرف له اصل في مبناه الا انه صحيح في معناه اذا كان المستمع سمع بسمع الرضاء ففي الطبراني عن ابن عمر رضي مرفوعًا نهى عن الغيبة وعن الاستماع في الغيبة وفي التنزيل (وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا) الاية وقد ورد من اغتيب عنده اخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره اذله الله تعالى في الدنيا والآخرة رواه ابن ابي الدنيا في ذم الغيبة عن انس رض **حديث** المقل ترجمه السخاوي ولم يتكلم عليه وقال ابن الربيع ولم اعرف معناه قلت وقد ذكر في القاموس له معان منها البطن والغمس والغوص في الماء وغيرها قال والمناسب هنا انه بالضم الكندر الذي يتدخن به اليهود والظاهر ان المناسب في هذا المقام هو مقل الذباب في الطعام وهو غمسه وقد تقدم عن المغرب ان حديث اذا وقع الذباب في اناء احدكم فامقلوه صحيح مرفوع واما نامقلوه ثم انقلوه فمصنوع وموضوع **حديث** المقام بمكة سعادة والخروج منها شقاوة لا اصل له في المرفوع وانما ذكره الحسن البصري في رسالته **حديث** ملعون من زاد ولم يشتر قال السخاوي لا اعلمه في المرفوع قلت لكن ثبت النهي عن النجش وهو ان يزيد في سوم شيء ولم يرد شراءه **حديث** من ابتلي ببليتين فليختر ايسرهما هو معنى قول عائشة رض ما خير رسول الله عليه السلام بين امرين الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثما **حديث** من اتت عليه اربعون سنة ولم يغلب خيره شره فليتجهز الى النار اخرجه الازدي بسنده الى ابن عباس رض مرفوعًا واشار اليه الخطيب حيث قال عجب من المؤلف تقريره وعلامة الوضع لائحة عليه [illegible]

الالفاظ العامة ذالموت خير له وبؤيده حديث من لم يرعو عند الشيب ويستحی من العيب ولم يخش الله فی الغيب فليس لله فيه حاجة ذكره الديلمی بلا سند عن جابر مرفوعًا وما احسن قول ابی يزيد لما رأی وجهه فی المرأة ظهر الشيب ولم يذهب العيب وما ادری ما فی الغيب حديث من اراد ان يؤتيه الله علمًا بغير تعلم وهدی بغير هداية فليزهد فی الدنيا لم يوجد له اصل كما فی المختصر ومعناه صحيح مستفاد من قوله عليه السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم والله اعلم حديث من احب حبيبته او كريمته وفی رواية من اكرم حبيبته فلا يكتبن بعد العصر لا اصل له فی المرفوع قال السخاوی لعل المعنی بعد خروج العصر من غير ان يكون سراج عنده وقد اوصی الامام احمد بعض اصحابه ان لا ينظر بعد العصر الی كتاب اخرجه الخطيب قلت وهو من كلام الطبيب كما قال الشافعی الوراق انما ياكل من دية عينيه انتهی وفی معناه الخياط وارباب الصنائع حديث من احبك لشیء ملك عند انقضائه ليس بحديث وانما وجد معناه منقوشا علی خاتم بعض الحكماء وقد يقتبس ايضًا من كلام العلماء حيث قالوا يجب ان تعبد الله وتحب لذاته لا لجنته وناره حتی قال الفخر الرازی من تصور انه لو لم يخلق جنة ولا نار لم يكن يعبد الله فهو كافر بالله ولعل وجه ذلك اطلاق قوله تعالی (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ) وقوله سبحانه (وَاِيَّايَ فَاعْبُدُوْنِ) وهذا لا ينافی قوله عز وعلا (يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَّطَمَعًا) سواء نقول المعنی خوفا من غضبه وطمعًا فی رحمته او خوفا من ناره وطمعًا فی جنته فان الثانی من باب الترهيب والترغيب فی عبادته كما يرغب العبد فی خدمة سيده ويرهب وكذا الولد فی حق والده حديث من اذل عالمًا بغير حق اذله الله يوم القيامة علی رؤس الخلائق من نسخة سمعان بن المهدی للكذ وبه كذا فی الذيل حديث من اخلص لله اربعين يومًا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه علی لسانه ذكره ابن الجوزی فی الموضوعات وقد اخطأ فرواه ابونعيم فی الحلية من حديث ابی ايوب به مرفوعًا وسنده ضعيف وهو عند احمد عن مكحول مرسلًا مرفوعًا بلفظ تفجرت وقال الزركشی وروی بسند ضعيف من حديث انس وقال السيوطی وصله ابونعيم فی الحلية من طريق مكحول عن ابی ايوب الانصاری رضی الله تعالی عنه قلت والحديث المرسل ايضا حجة عند الجمهور حديث من لسعك فليتم قال العسقلانی انه باطل حديث من اسلم علی يده رجل وجبت له الجنة قال الصغانی موضوع حديث من استوی يوماه فهو مغبون ومن كان يومه شرًا من امسه فهو ملعون لا يعرف الا فی منام لعبد العزيز بن رواه قال اوصانی به فی الرؤيا بزيادة فی آخره رواه البيهقی وعن الزيادة ومن لم يكن فی زيادة فهو فی نقصان ولله در البستی شعر

زيادة المرء فی دنياه نقصان ۞ وربحه غير محض الخير خسران ۞ وقد قال تعالی (وَالْعَصْرِ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَفِیْ خُسْرٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ) حديث من اعان

[حاشیہ: فائدہ من اخلص لله اربعين يومًا ظهرت ينابيع الحكمة من ...]

ظالمًا سلط الله عليه رواه ابن عساكر في تاريخه من حديث ابن مسعودؓ به مرفوعًا وفي سنده متهم بالوضع
وهو ابو زكريا العدوي فهو آفته ذكره السخاوي قلت ويؤيد ثبوته انه اخرجه الديلمي من حديث ابن مسعودؓ
الا انه لم يسنده وقال السيوطي اخرجه ابن عساكر في تاريخه من طريق الحسن بن علي بن زكريا عن سعيد
ابن عبد الجبار الكرابيسي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن ذر عن ابن مسعودؓ مرفوعًا من اعان ظالمًا
سلط الله عليه انتهى وليس في هذا الاسناد غبار كما لا يخفى **حديث** من اعان تارك الصلوة بلقمة
فكانما قتل الانبياء كلهم موضوع انتهى على ما في اللآلي **حديث** من اغتسل من الجنابة حلالًا اعطاه
الله مائة قصر من درة بيضاء وكتب الله له بكل قطرة ثواب الف شهيد باطل وضعه دينار **حديث**
من افرد الاقامة فليس منا موضوع كذا في اللآلي وكذا حديث جابرؓ في ثواب المؤذن بطوله موضوع
حديث من اكرم غريبًا في غربته وجبت له الجنة ذكره الديلمي عن ابن عباسؓ به مرفوعًا بلا سند ويقو
حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه **حديث** من احتكر الطعام اربعين يومًا فقد
برئ من الله ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال العراقي في الحكم بوضعه نظر وقد صححه الحاكم
قلت وقد ذكره الجلال السيوطي في الجامع الصغير بلفظ من احتكر طعامًا على امتي اربعين يومًا وتصدق به
لم يقبل منه رواه ابن عساكر عن معاذؓ **حديث** من اكل طعام اخيه ليسره لم يضره هو من كلام
ابي سليمان الداراني **حديث** من اكل فولة بقشرها اخرج الله منه من الداء مثلها اورده ابن حبان
في الضعفاء من حديث عائشةؓ به مرفوعًا وذكره ابن القيم في موضوعاته واورده الذهبي في الميزان
وهو باطل ذكره السخاوي وقال نقلًا عن الشافعي انه قال الفول يزيد في الدماغ والدماغ يزيد في العقل
حديث من اكل مع مغفور غفر له قال العسقلاني هو كذب موضوع لا اصل له لا صحيح ولا حسن ولا
ضعيف وكذا قال غيره ليس له اسناد عند اهل العلم وليس معناه صحيحًا على الاطلاق فقد يأكل مع المسلمين
الكفار والمنافقون ذكره السخاوي ولا يخفى ان الكفار ليسوا من اهل المغفرة ولا يبعد انه اذا اكل مؤمن مع
صالح بنية البركة والمحبة لله تعالى ان ينال له المغفرة والرحمة **حديث** من استرضى فلم يرض فهو شيطان ليس
بحديث وانما يروى عن الشافعي بزيادة ومن استغضب فلم يغضب فهو حمار **حديث** من اكتحل يوم
عاشوراء بالاثمد لم ترمد عينيه ابدًا رواه الحاكم وغيره عن ابن عباسؓ به مرفوعًا وقال الحاكم انه منكر
وقال السخاوي بل هو موضوع اورده ابن الجوزي في الموضوعات قال الحاكم والاكتحال يوم عاشوراء
لم يرو عن النبي عليه الصلوة والسلام فيه اثر وهو بدعة ابتدعها قتلة الحسين رضي الله تعالى عنه
قلت وقد ذكر الحافظ جلال الدين السيوطي في جامعه الصغير بلفظ من اكتحل بالاثمد يوم عاشوراء
لم ترمد عينيه ابدًا رواه البيهقي عن ابن عباسؓ وقد التزم انه لا يذكر في كتابه هذا حديثًا موضوعًا

ف من اعان ظالمًا سلطه الله عليه

ف من اكرم غريبًا في غربته

فالحديث غير موضوع عنده وغاية الامر انه ضعيف حديث من انتهر صاحب بدعة ملأ الله قلبه امنا وايمانا موضوع حديث من اهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها اورده ابن الجوزي في الموضوعات فاخطأ فقد اورده عبد الله بن حميد من حديث ابن عباس رضه وعيره عن حديث عائشة رضه مرفوعا وقال العقيلي انه لا يصح في هذا الباب عن النبي عليه السلام شئ وكذا قال البخاري عقيبه ايراده له تعليقا فقال ويذكر عن ابن عباس ان جلساؤه شركاؤه ولا يصح وقال العسقلاني الموقوف اصح ذكره السخاوي ثم قال الزركشي من اهدى له هدية فجلساؤه شركاؤه فيها رواه الطبراني من حديث حسن بن علي حديث من باب عذره وجبت الصدقة عليه قال السخاوي لا اصل له حديث من بلغه عن الله عز وجل شئ فيه فضيلة فاخذ به ايمانا به ورجاء ثوابه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك قد سبق على العسقلاني في الكلام على لو حسن احدكم ظنه بحجر لنفعه الله به فقال لا اصل له ونحوه من بلغه شئ الحديث والحق ان بينهما فرقا في تلويح المعنى وتصحيح المبنى فان الحديث الثاني رواه ابو الشيخ في مكارم الاخلاق عن جابر مرفوعا وفي سنده بشر بن عبيد وهو متروك وله طرق لا تخلو من متروك ومن لا يعرف كما ذكره السخاوي الا ان غاية الامر فيه انه ضعيف ويقويه انه رواه ابن عبد البر عن حديث انس رضه كما ذكره الزركشي وكذا ذكره العرس جماعة في منسكه الكبير الا انه لم يسند ولم يعز الى احد ويؤيده انه ذكره السيوطي في جامعه الصغير وقال رواه الطبراني في الاوسط عن انس رضه بلفظ من بلغه عن الله فضيلة لم يصدق بها لم ينلها فتحصل انه له اصل اصيل لكن استشكل بانه ان حمل ما بلغه على الحديث الضعيف ينافيه قوله ايمانا به لانه اعتقد الثبوت امتثالا لقوله ايمانا به في فرض كون الحديث الذي بلغه ضعيفا لان الضعيف لا يطلق الا حيث لم يكن المضمون ثابتا وان حمل على الصحيح نافاه قوله وان لم يكن الامر كذلك لان فرض كون ذلك الامر ليس كذلك ينافي الصحة المستلزمة لكونه كذلك والجواب انا نختار الاول ونقول اعتقاد الثبوت لا يتوقف على السند لجواز ان يكون من وجه آخر كما اذا كان عاما اندرج في عمومات فالثبوت حينئذ من حيث هذا الادراج لا غير او نختار الثاني فنحمله على ما صح سنده ظنا في ظاهر فهذا يمكن التصديق بثبوته من هذه الحيثية ويحتمل انه غير صحيح باطنا فحينئذ كتب له ذلك الثواب الذي بلغه مع كون الحديث غير واقع لكن بعض رواته الظاهر العدالة مع بقية الشروط وباطنا كذلك والمحققون على ان الصحة والحسن والضعف انما هي من حيث الظاهر فقط مع احتمال كون الصحيح موضوعا وعكسه كذا افاده الشيخ ابن حجر المكي في حل معنى هذا الحديث الا انه جعل مرجع الضمير في قوله فاخذ به اي بالفضيلة بمعنى العمل والظاهر انه راجع الى الشئ فيه فضيلة ومعنى اخذ به اي عمل به قولا او فعلا ثم قوله ايمانا به اي ايمانا بالله وايقانا به ورجاء ثوابه لان المعنى ايمانا بذلك الحديث كما احتمله الشيخ فاحتاج الى تحمل في الجواب

والله اعلم بالصواب **حدیث** من بشرنی بخروج صفر بشرته بالجنة لا اصل له **حدیث** من بورك له فی شیء فلیلزمه قال ابن تیمیة هو من کلام بعض السلف قلت وهو استرواح منه فاخرجه ابن ماجة من حدیث انس رض وعائشة رض کما ذکره الزرکشی قال السخاوی رواه ابن ماجة من حدیث انس رض به مرفوعًا بلفظ من اصاب من شیء فلیلزمه وهو عند البیهقی فی الشعب بلفظ من رزق بدل من اصاب قلت وهو کذلك فی الجامع الصغیر باللفظین **حدیث** من تزوج امرأة لمالها حرمه الله مالها وجمالها قال الزرکشی لا یعرف وقال السخاوی لم اقف علیه وفی الصحیحین تنکح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودینها فاظفر بذات الدین تربت یداك **حدیث** من تزیّ بغیر زیه فقتل فدمه هدر لیس له اصل یعتمد وحکایات الجن المرویة فی ذلك عن النبی علیه الصلوة والسلام لم یثبت منها شیء **حدیث** من تکلم بکلام الدنیا فی المسجد احبط الله اعماله اربعین سنة قال الصغانی موضوع وهو کذلك لانه باطل مبنًی ومعنًی **حدیث** من تواضع لغنی لاجل غناه ذهب ثلثا دینه ذکره ابن الجوزی فی الموضوعات قال السیوطی ولم یصب فقد روی البیهقی فی الشعب عن ابن مسعود رض وانس رض بلفظ من دخل علی غنی فتواضع له ذهب ثلثا دینه وقال فی کل منها اسناد ضعیف **حدیث** من جالس عالمًا فکانما جالس نبیًا قال السخاوی لا اعرفه فی المرفوع قلت لکن معناه صحیح لان العلماء ورثة الانبیاء وقد قال الله تعالی (فَاسْئَلُوا اَهْلَ الذِّکْرِ اِنْ کُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ) وورد الشیخ فی قومه کالنبی فی امته **حدیث** من جد وجد ترجمه السخاوی ولم یتکلم علیه قلت لا اصل له بل هو من کلام بعض الفضلاء وکذا حدیث من لج ولج **حدیث** من جمع مالا من تهاوش اذهبه الله فی نهابر قال السبکی لا اصل له انتهی لکن اخرجه القضاعی عن ابی سلمة الحمصی به مرفوعًا وابو سلمة قاضی حمص لا صحبة له فهو مع ضعفه مرسل وفی سنده متروك کما قال السخاوی قلت المرسل حجة عند الجمهور وقد ذکر فی الجامع الصغیر بلفظ من اصاب مالا من تهاوش اذهبه الله فی نهابر اخرجه ابن النجار عن ابی سلمة الحمصی فهو ضعیف لا موضوع والمعنی ان کل مال اصیب من غیر حله ولا یدری وجه اخذه اذهبه الله فی المهالك غایة امره کانه جمع مهوش من الهوش بمعنی الجمع والخلط والمیم زائدة ویروی من تهاوش بفتح التاء وکسر الواو جمع تهواش وهو بمعناه کذا فی النهایة وفی القاموس ان المهاوش ما غصب وسرق والنهابر المهالك زاد بعضهم والامور المتبددة **حدیث** من جهل شیئًا عاداه قال ابن الربیع لیس بحدیث قلت هو کذلك کما قال الشاعر المرء لا یزال عدوًا لما جهل **حدیث** من حدث حدیثًا فعطس عنده فهو حق قال السخاوی رواه ابو یعلی عن ابی هریرة مرفوعًا وکذا اخرجه الدارقطنی والطبرانی و البیهقی وقال انه منکر عن ابی الزناد وقال غیره انه باطل ولو کان سنده فی الشمس انتهی وفیه بحث

لا يخفى قال الزركشي فقد حسنه النووي واخطأ من قال ان الحديث باطل وللطبراني من حديث انس رض اصدق الحديث ما عطس عنده **حديث** من حفر لاخيه قليبا اوقعه الله فيه قريبا قال العسقلاني لم اجد له اصلا قلت وكذا لفظ بعضهم من حفر بئرا لاخيه وقع فيه ولكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى (وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ) **حديث** من حلف بالله صادقا كان كمن سبح الله وقد سرد ترجمه السخاوي ولم يتكلم عليه قلت معناه صدق وصواب لانه اذا كان في يمينه صادقا يكون حلفه بالله ذكرا موافقا ولو كان الحالف منافقا قال ابن الربيع ما علمته في المرفوع وقد قال الامام الشافعي ما حلفت بالله تعالى قط صادقا ولا كاذبا اجلالا لله عز وجل فلو كان معنى هذا الحديث صحيحا لما كان ترك اليمين اجلالا لله عز وجل من الخصال المحمودة انتهى ولا يخفى انه لو كان تركه من الخصال الحميدة لما كان فعله من الشمائل السعيدة وقد حلف صلى الله تعالى عليه وسلم في مواضع متعددة من احاديث متبددة كما حلف الله تعالى في كتابه في اماكن من خطابه فينبغي ان يحمل ترك الحلف من الخصال المحمودة على حالة الخصومة في المعاملة بان يعطي ما يتوجه عليه ولا يحلف عملا بالمجاملة **حديث** من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير كتب الله له الف الف حسنة ومحا عنه الف الف سيئة ورفع له الف الف درجة قال ابن قيم الجوزية هذا الحديث معلول اعله ائمة الحديث ذكره الترمذي في جامعه وقال هذا حديث غريب وقال ابن ابي حاتم سألت ابي عن هذا فقال حديث منكر وقع فيه خطأ وغلط ورواه ابن ماجة في سننه وفي سنده ضعف كما قاله الدارقطني والنسائي والدارمي وابو زرعة وقال ابن حبان لا يحكى كتب حديثه الا على وجه التعجب كما نفرد بالموضوعات عن الاثبات والله اعلم بحقائق الحالات **حديث** من دعا للظالم بطول البقاء فقد احب ان يعصى الله ذكره الغزالي في الاحياء والزمخشري في تفسيره قال السخاوي ولم نره في المرفوع بل اخرجه ابو نعيم في الحلية من قول سفيان الثوري وقال ابن الجوزي وكل ما يروى في معناه موضوع اي بحسب اسناده ومبناه والا فلا شك في صحة معناه وقد قال العراقي في تخريج احاديث الاحياء رواه ابن ابي الدنيا في كتاب الصمت في قول الحسن البصري وكذا قال العسقلاني في تخريج الكشاف **حديث** من رفع يديه فلا صلوة له موضوع **حديث** من زارني وزار ابي ابراهيم في عام واحد دخل الجنة قال ابن تيمية انه موضوع وكذا قال النووي في اخر الحج من شرح المهذب انه موضوع باطل لا اصل له وقال الذهبي طرقه كلها لينة يقوى بعضها بعضا لكن ما في رواتها متهم بالكذب **حديث** من زار العلماء فكأنما زارني ومن صافح العلماء فكأنما صافحني ومن جالس العلماء فكأنما جالسني ومن جالسني في الدنيا اجلس الي يوم القيمة قال

فی الذیل فی اسنادہ حفص کذاب حدیث من زرع حصد لیس بحدیث فی المبنی وھو صحیح فی المعنی فی
الدنیا والعقبی وقد تقدم الکلام علی حدیث الدنیا مزرعۃ الاخرۃ حدیث من سبق الی مباح فھو لہ ھو
معنی ما فی ابی داؤد من حدیث اسمر بن مضرس بلفظ من سبق الی ما لم یسبق الیہ فھو لہ قال البغوی
لا اعلم بھذا الاسناد غیر ھذا الحدیث وصححہ الضیاء فی المختارۃ ذکرہ السخاوی قلت وفی الجامع الصغیر
من سبق الی ما لم یسبق الیہ مسلم فھو لہ رواہ ابوداؤد والضیاء عن ام جندب انتہی ویؤیدہ حدیث منی
مناخ من سبق حدیث من سر اخاہ المؤمن فقد سر اللہ ذکر فی الاحیاء وقال العراقی روی ابن حبان
والعقیلی فی الضعفاء من حدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالی عنہ بلفظ من سر مؤمنا فانما سر اللہ وقال
العقیلی باطل لا اصل لہ وفی الذیل حدیث من سر مؤمنا فانما سر اللہ ومن عظم مؤمنا فانما یعظم اللہ
ومن اکرم مومنا فانما یکرم اللہ ھو کذب بین وقال ابن حبان سمعت جعفر بن ابی ابان یملی حدثنا ابن رمح
حدثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر رض من سر المؤمن فقد سرنی ومن سرنی فقد سر اللہ فقلت یا شیخ
اتق اللہ ولا تکذب علی رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فقال لست منی فی حل انتم تحسدونی لاسنادی
فخوفتہ حتی حلف لا یحدث بمکۃ حدیث من سمی فی وضوئہ لم یزل ملکاہ یکتبان لہ الحسنات حتی یحدث
من ذلک الوضوء فی اسنادہ ابن علوان المشہور بالوضع حدیث من سمع المنادی بالصلوۃ فقال
مرحبا بالقائلین عدلا ومرحبا بالصلوۃ اھلا کتب اللہ لہ الفی الف حسنۃ ومحا عنہ الفی الف سیئۃ ورفع
لہ الفی الف درجۃ لا اصل لہ حدیث من شکی ضرورتہ اوجب معونتہ ھو من کلام بعض السلف حدیث
من صبر علی حر مکۃ ساعۃ من نہار تباعدت منہ جہنم مسیرۃ مائتی عام اخرجہ العقیلی فی الضعفاء عن
ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما مرفوعا بلفظ من صبر علی حر مکۃ ساعۃ باعد اللہ جہنم منہ سبعین خریفا وقال
ھذا باطل لا اصل لہ قلت قد ذکرہ الامام النسفی فی تفسیر المدارک وھو امام جلیل فلا بد ان یکون للحدیث
اصل اصیل غایتہ انہ یکون ضعیفا حدیث من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا اجر لہ قال عبد البر خطا
فاحش والصواب روایۃ فلا شیء لہ قلت وھو محمول علی روایۃ فلا شیء علیہ وقد بینت المسئلۃ فی رسالۃ
مستقلۃ حدیث من صلی خلف تقی فکانما صلی خلف نبی لا اصل لہ حدیث من صلی علی ولم یصل
علی الی فقد جفانی لم یوجد حدیث من طاف بھذا البیت اسبوعا وصلی خلف المقام رکعتین وشرب
من ماء زمزم غفرت لہ ذنوبہ بالغۃ ما بلغت قال السخاوی لا یصح وقد ولع بہ العامۃ کثیرا لا سیما بمکۃ
بحیث کتب علی بعض جدرھا الملاصق لزمزم وتعلقوا فی ثبوتہ بمنام وشبہہ مما لا یثبت الاحادیث النبویۃ
بمثلہ قلت وحیث اخرجہ الواحدی فی تفسیرہ والجندی فی فضائل مکۃ والدیلمی فی مسندہ بلفظ من طاف
بالبیت اسبوعا ثم اتی مقام ابراھیم فرکع عندہ رکعتین ثم اتی زمزم فشرب من مائہا اخرجہ اللہ من ذنوبہ

كيوم ولدته امه لا يقال انه موضوع غايته انه ضعيف مع ان قول السخاوي لا يثبت لا ينافي الضعف والحسن
الا ان يريد به انه لا يثبت وكان المزني فهم هذا المعنى حتى قال في مختصره انه باطل لا اصل له وقد اغرب
بعض علمائنا في استدلاله بهذا الحديث على تكفير الكبائر والصغائر مع ان كون الحج يكفر الكبائر خلاف
الاجماع كما صرح به التوربشتي والقاضي عياض والنووي وغيرهم من الاكابر انه لا يكفر الكبائر الا التوبة
حديث من طاف اسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه لا اصل له في المرفوع لكنه فعل حسن حتى
ان البدر بن جماعة طاف بالبيت سباحة كلما حاذى الحجر غطس لتقبيله وكذا اتفق لغيره من المكيين وغيرهم
بل قال مجاهد ان ابن الزبير طاف سباحة ذكره السخاوي وقد اخرج ابن جماعة من حديث ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما في كتاب الحج من سننه حديثا بمعناه فالحديث له اصل **حديث** من طاف حول
البيت سبعا في يوم صائف شديد حره وحسر عن رأسه وقارب بين خطاه وقل التفاته وغض بصره
وقل كلامه الا بذكر الله تعالى واستلم الحجر في كل طواف من غير ان يؤذي احدا كتب الله له بكل قدم
يرفعها ويضعها سبعين الف حسنة ومحا عنه سبعين الف سيئة ورفع له سبعين الف درجة ويعتق
الله عنه سبعين رقبة عن كل رقبة عشرة الاف درهم ويعطيه الله تعالى سبعين شفاعة ان شاء في اهل
بيته من المسلمين وان شاء في العامة وان شاء عجلت له في الدنيا وان شاء اخرت له في الآخرة اخرجه
الجندي في تاريخ مكة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا وفي رسالة الحسن البصري ومناسك
ابن الحاج نحوه لكن آثار الوضع لائحة لديه ولذا قال السخاوي انه باطل **حديث** من طاف اسبوعا
حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف اسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنبه ذكره الغزالي في
الاحياء قال العراقي لم اجده هكذا وعند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
من طاف بالبيت اسبوعا فاحصاه كان كعتق رقبة قلت وفي الجامع الصغير من طاف بالبيت سبعا
وصلى ركعتين كان كعتق رقبة **حديث** من عبد الله بجهل كان ما يفسده اكثر مما يصلح يروى من
كلام ضرار بن الازور الصحابي وروى الدارمي عن واثلة مرفوعا المتعبد بغير فقه كالحمار في الطاحون
ويؤيده حديث لفقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد **حديث** من عرف نفسه فقد
عرف ربه قال ابن تيمية موضوع وقال السمعاني انه لا يعرف مرفوعا وانما يحكى عن يحيى بن معاذ
الرازي من قوله وقال النووي انه ليس بثابت يعني عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والا فمعناه
ثابت فقد قيل من عرف نفسه بالجهل فقد عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه بالفناء فقد عرف ربه
بالبقاء ومن عرف نفسه بالعجز والضعف فقد عرف ربه بالقدرة والقوة وهو مستفاد من قوله تعالى
[illegible]

عرف نفسه استراح ليس في المرفوع بل يروى عن سفيان بن عيينة ليس يضره المدح من عرف نفسه يعني فاستراح من مدح الخلق وذمهم حديث من عشق فعف فكتم فمات مات شهيدا يروى من طريق سويد ابن سعيد عن علي بن مسهر عن ابي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما به مرفوعا بلفظ فهو شهيد وهو مما انكره ابن معين وغيره على سويد حتى حكى الحاكم عن يحيى بن معين لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان لي فرس ورمح غزوت سويدا قال السخاوي ولكنه لم ينفرد به فقد رواه الزبير بن بكار قال حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز الماجشون عن عبد العزيز بن ابي حازم عن ابن ابي نجيح عن مجاهد به مرفوعا وهو سند صحيح وقد ذكره ابن حزم في معرض الاحتجاج وقال فان اهلكت هوى اهلك شهيدا وان تمنن بقيت قرير عين روى لنا هذا قوم ثقات نأوا بالصدق عن كذب ومين وقال ابن الربيع تعففا اذا ما تخل بالخل عاما يكون الهي ناظرا وشهيدا ففي خبر المختار من عف كاتما هواه اذا ما مات مات شهيدا قال السيوطي اخرجه الحاكم في تاريخ نيسابور والخطيب في تاريخ بغداد وابن عساكر في تاريخ دمشق واخرج الخطيب ايضا من حديث عائشة رض بلفظ من عشق فعف ثم مات مات شهيدا واورده الديلمي بلا اسناد العشق من غير ريبة كفارة للذنوب حديث من عصى الله في غربته رده الله خائبا اي في كربته ترجمه السخاوي ولم يتكلم عليه قلت ولا اصل له فيما اعلم حديث من علم اخاه اية من كتاب الله فقد ملك رقبته قال ابن تيمية موضوع وفي الذيل هو كما قال حديث من فصل بيني وبين الي بعلي فعليه كذا وكذا باطل لا اصل له وهو من مفتريات الشيعة الشنيعة حديث من قال في ديننا برأيه فاقتلوه وضعه اسحاق الملطي كما في الوجيزة حديث من تقدم لا خير يريد به يتوضأ به فكانما قدم جوادا قال ابن تيمية هو موضوع وفي الذيل هو كما قال حديث من قرأ بالبقرة ولم يدع بالشيء فقد ظلم قال السخاوي لا اصل له قلت لعل اصله ان من كان من الصحابة اذا قرأ الزهراوين كان جليلا عندهم حديث من قرأ القران منكوسا التي في النار منكوسا موضوع حديث من قرأ في الفجر بالم نشرح والم تر كيف لم يرمد قال السخاوي لا اصل له وكذا قراءة سورة انا انزلناه عقيب الوضوء لا اصل له وهو مفوت سنته انتهى واراد انه لا اصل له في المرفوع والا فقد ذكر الفقيه ابو الليث السمرقندي وهو امام جليل واما قوله وهو مفوت سنته اي سنة الوضوء ففيه ان الوضوء ليس له سنة مستقلة كما حققه الغزالي وانما يستحب ان يصلي بعد كل وضوء ولم يشترط احد فوريتها بعده فلا ينافي زيادة سورة وغيرها عقيب الوضوء قبل الصلوة نعم قيل الاولى ان يصلي قبل ان ينشف اعضاء وضوئه والله اعلم حديث من قصدنا وجب حقه علينا قال السخاوي لم اقف عليه لكن في معناه سائل حق وان جاء على فرس وقد مضى قلت وكذا لكن في معناه اذا اتاكم كريم قوم فاكرموه ولا شك

انكل مؤمن كريم عند الله بشهادة قوله تعالى (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقَاكُمْ) حديث من قضى الفوائت
عنالفائم ترفي عينيه منّا قال السخاوي لم اجده لكن نقل الامام احمد على استحبابه بركات الشرف الدمياطي
بأثر ذلك عن بعض مشائخه حديث من قضى صلوة من الفرائض في آخر جمعة من شهر رمضان كان
ذلك جابرا لكل صلوة فائتة في عمره الى سبعين سنة باطل قطعا لانه مناقض للاجماع على ان شيئا من
العبادات لا يقوم مقام فائتة سنوات ثم لا عبرة بنقل النهاية ولا بقية شراح الهداية فانهم ليسوا من المحدثين
ولا اسندوا الحديث الى احد من المخرجين حديث من قطع رجاء من ارتجاه قطع الله منه رجاءه يوم
القيامة فلم يلج الجنة نسب لحيوة الحيوان الكبرى معزوا لاحمد عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا وقال السخاوي
وذلك مختلف على احمد حديث من كتم سره ملك امره قال السخاوي ليس في المرفوع حديث
من كثرت صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار لا اصل له وهو موضوع من غير قصد فقد اتفق ائمة
الحديث على انه من قول شريك قاله لثابت لما دخل عليه ذكره السخاوي حديث من لبس نعلا
صفراء قل همه يروى عن ابن عباس رضي مرفوعا بلفظ لم يزل في سرور ما دام لابسها بدل قل همه و
قال ابن ابي حاتم عن ابيه انه كذب موضوع وعزاه الزمخشري في الكشاف لعلي بلفظ الترجمة وكان
المأخذ قوله تعالى (صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ) حديث من لعب بالشطرنج فهو ملعون
قال النووي لا يصح بل هو كذب لم يثبت من المرفوع في هذا الباب شيء ذكره السخاوي قلت وقد ورد ملعون
من لعب بالشطرنج والناظر اليها كالآكل لحم الخنزير رواه ابن عبدان وابو موسى وابن حزم عن حبة
ابن مسلم مرسلا كذا في الجامع الصغير للسيوطي وهو ملتزم ان لا يذكر فيه موضوعا والمرسل حجة عند
الجمهور وغاية الامر فيه ان سنده ضعيف ويتقوى باحاديث ثابتة وردت في ذم الشطرنج حديث
من لم يداوم على اربع قبل الظهر لم تنله شفاعتي ذكره السيوطي في آخر كتاب الموضوعات ان الحافظ
ابن حجر يعني العسقلاني سئل عنه فاجاب بانه باطل لا اصل له حديث من لم يخف الله خف منه
لم يثبت مبناه وصح معناه حديث من لم يصلحه الخير يصلحه الشر هو من كلام بعض السلف حديث
من لم يكن عنده صدقة فليلعن اليهود لا يصح حديث من لانت كلمته وجبت محبته من كلام علي رض
قاله الخطيب حديث من لم ينفعه علمه ضره جهله لا اعرفه حديث من نصح جاهلا عاداه جاء
عن بعض السلف وليس في شيء من المسندات وقال السخاوي لا استحضره بل روى الخطيب عن معمر
ابن المثنى لا تردن على معجب خطأ فيستفيد منك علما ويتخذك عدوا حديث من وسع على عياله
في يوم عاشوراء وسع الله عليه السنة كلها وفي رواية سائر سنته قال الزركشي لا يثبت انما هو من كلام
محمد بن المنتشر قال السيوطي كلا بل هو ثابت صحيح اخرجه البيهقي في الشعب من حديث ابي سعيد

ف من لبس نعلا صفراء قل همه

ف لعب الشطرنج ... مرسل

الخدری وابی هریرة وابن مسعود وجابر رضی الله عنهم وقال ... ثم بعضها الی بعض
قوی وقال الحافظ ابو الفضل العراقی فی امالیه حدیث ابی هریرة رض هذا ورد من طرق صحح بعضها ابو
الفضل بن ناصر واورده ابن الجوزی فی الموضوعات من طریق سلیمان بن ابی عبد الله عنه وقال
سلیمان مجهول ذکره ابن حبان فی الثقات قال فالحدیث حسن علی رأیه قال وله طرق عن جابر علی
شرط مسلم اخرجه ابن عبد البر فی الاستذکار من روایة ابی الزبیر عنه وهی اصح طرقه قال وقد ورد
ایضا من حدیث ابن عمر اخرجه الدارقطنی فی الافراد موقوفا علی ابن عمر رض وقد اخرجه ابن عبد البر
بسند جید ورواه البیهقی فی الشعب عن محمد بن المنتشر قال کان یقال فذکره وقد جمعت طرقه فی جزء
هذا الکلام العراقی فی امالیه نقله السیوطی وقال قد لخصت الجزء الذی جمعه فی التعقبات علی الموضوعات
حدیث من یخطب الحسناء یعط مهرها لیس بحدیث ولعل الحسناء کنایة عن الحسنة المعبر عنها
فی التنزیل بالحسنی ومهرها کنایة عن الاعمال الصالحة المستحسنة **حدیث** من تمام الحج ضرب الجمال
هو من کلام الاعمش قاله ابن الربیع قلت قد صح ضرب الصدیق جماله فی حجة الوداع بحضرة النبی صلی الله
علیه وسلم ولم ینکر علیه فدل علی ان المراد منه اضافة المصدر الی فاعله وقیل اضافته الی المفعول وهو
الاظهر ومعنی التمام اشهر والمعنی انه یعمل فی سبیله حتی یضرب ویهان والله المستعان **حدیث** من
حسن المرافقة الموافقة ترجمه السخاوی ولم یتکلم علیه قلت ومعناه ما فی المثل لولا الوئام لهلک الانام **حدیث**
من علامة الساعة التدافع عن الامامة لیس بحدیث ومعناه صحیح ذکره ابن الربیع وقد ورد عن سلامة
بنت الحر مرفوعا ان من اشراط الساعة ان یتدافع اهل المسجد لا یجدون اماما یصلی بهم رواه ابو داؤد
وابن ماجة **حدیث** من فتنة العالم ان یکون الکلام احب الیه من السکوت ذکر الحدیث بطوله فی الاحیاء
وقال العراقی رواه ابو نعیم وابن الجوزی فی الموضوعات وکذا ذکره فی المختصر **حدیث** من الذنوب
ذنوب لا یکفرها الا الوقوف بعرفة فی الاحیاء وقال العراقی لم اجد له اصلا **حدیث** موتوا قبل ان
تموتوا قال العسقلانی انه غیر ثابت قلت هو من کلام الصوفیة والمعنی موتوا اختیارا قبل ان تموتوا اضطرارا
والمراد بالموت الاختیاری ترک الشهوات واللهوات وما یترتب علیها من الزلات والغفلات **حدیث**
الموت کفارة لکل مسلم ذکره ابن الجوزی فی الموضوعات ولم یصب فیه کما ذکره العراقی فی امالیه من
انه ورد من طرق بلغ بها رتبة الحسن انتهی ورواه البیهقی فی الشعب والقضاعی من حدیث انس رض به
مرفوعا وصححه ابو بکر بن العراقی **حدیث** المؤمن اذا قال صدق واذا قیل له صدق لا یعرف بهذا
اللفظ وکأنه مقتبس من قوله تعالی (وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) والمراد
بالمؤمن هو الکامل واستأنس السخاوی بشقه الاول بمعنی حدیث یطبع المؤمن علی کل خلة غیر الخیانة

والكذب والثاني بحديث رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له اسرقت فقال لا والذي لا اله الا هو
فقال آمنت بالله وكذبت عيني بل روى ابن ماجة عن ابن عمر رض من حلف بالله فليصدق ومن حلف له
بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس من الله **حديث** المؤمن سريع الغضب سريع الرجوع كذا اورده
الغزالي في الاحياء وقال مخرجه انه لم يجده هكذا قلت هو معنى حديث الحدة تعتري لخيار امتي وقد
جاء في حديث طويل ان المؤمن قد يكون سريع الغضب سريع الفيء فتلك بتلك وقد يكون بطيء
الغضب سريع الفيء فهذا هو المؤمن الكامل والناقص من يكون حاله بالعكس **حديث** المؤمن يسير
المؤنة قال الصغاني موضوع **حديث** المؤمن غر كريم والمنافق خب لئيم قال الصغاني موضوع من
احاديث المصابيح ولم يصب فقد رواه احمد عن ابي هريرة رض به مرفوعا ولفظه الفاجر بدل المنافق
والخب بالكسر وبفتح الخداع ومعنى غر كريم انه ليس بذي مكر وهو ينخدع لانقياده ولينه **حديث**
المؤمن حلوي والكافر خمري قال العسقلاني باطل لا اصل له قلت قد تقدم انه عليه الصلوة والسلام
كان يحب الحلواء والعسل وسبق ان قلب المؤمن يحب الحلواء **حديث** المؤمن ليس بحقود في الاحياء
وقال العراقي لم اقف له على اصل قلت ومعناه صحيح والمراد به المؤمن الكامل لقوله تعالى (ونزعنا ما في
صدورهم من غل) اي حسد وحقد **حديث** المؤمن ملقى والكافر موقى ليس بحديث والمعنى
ان المؤمن ملقى بالبلايا تكفيرا له من الخطايا والكافر محفوظ عن البلايا ومحفوف بالنعم ليبقى عليه
البقايا ولان الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر **حديث** المؤمن مؤتمن على نسبه لا اصل له مرفوع
وانما هو من قول مالك وغيره من العلماء بلفظ الناس مؤتمنون على انسابهم **حديث** المؤمن
ينخدع من كلام سعيد بن جبير ذكره في الشفاء والمعنى ان المؤمن المحمود من طبعه الغرة وقلة الفطنة
للشر وترك البحث عنه وليس ذلك منه جهلا ولكن كرما وحسن خلق وحلما **حديث** المؤمن
يغبط والمنافق يحسد من كلام الفضيل

حرف النون

حديث الناس بزمانهم
اشبه منهم بآبائهم قيل انه من كلام عمر رضي الله تعالى عنه وقيل انه قول علي رض وهو الاشبه
الاظهر **حديث** الناس على دين مليكهم وملوكهم قال السخاوي لا اعرفه حديثا وهو قريب مما
قبله معنى **حديث** الناس بالناس هو معنى الحديث الصحيح امتي كالبنيان يشد بعضه بعضا الحديث
حديث الناس مجزيون باعمالهم عزاه السخاوي الى النحويين وتمامه ان خيرا فخير وان شرا
فشر وقال الجلال السيوطي في درره ذكره ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس رض موقوفا قلت وفي
التنزيل هل تجزون الا ما كنتم تعملون **حديث** الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا هو من قول علي كرم
الله وجهه **حديث** نبذ القمل يورث النسيان يروى في حديث مرفوع شديد الضعف وفي

لست بطیء

حرف النون

سنده الحكم بن عبد الله الايلي المتهم بالوضع والكذب كما قاله ابن عدي في كامله حديث النبي لا يؤلف
في الارض اي لا يكمل الالف بعد موته بل يقوم القيمة قبله وهو باطل لا اصل له وممن صرح ببطلانه
العز الديريني في الدرر الملتقطة وقال انه مما نقل عن علماء اهل الكتاب ولا يصح بل كلما ورد فيه تحديد
الوقت يوم القيامة على التعيين فاما ان لا يكون له اصل او لا يثبت اسناده قلت وقد ضعفه السيوطي في
رسالته الكشف عن مجاوزة هذه الامة الالف وقد تحقق قوله متجاوزون عن الالف ببضعة عشرة
سنة حديث النساء تنصر بعضهن بعضا هو من قول عكرمة وقد ادرج في حديث صحيح البخاري
حديث النسيان طبع الانسان قال السخاوي لا اعرفه بهذا اللفظ بل في الطبراني عن ابن عباس
مرفوعا المؤمن نسّاء ان ذكر ذكر قلت وفي التنزيل (وَاذْكُرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ فَلَا تَنْسٰى اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ
وَعَهِدْنَا اِلٰى اٰدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ) ويروى الانسان مشتق من النسيان وفي تحقيقه كلام عريض البيان
وقيل اول الناس اول الناسي حديث نصرة الله للعبد خير من نصرته لنفسه من كلام وهيب بن
الورد قال يقول الله ابن آدم اذا ظلمت فاصبر وارض بنصرتي فان نصرتي لك خير من نصرتك
لنفسك وعن الامام احمد قال بلغني انه مكتوب في التورية فذكره قاله السخاوي وقال السيوطي رح
اخرجه عبد الله بن احمد في رواية الزهد عنه قال بلغني حديث النظر الى الوجه الجميل عبادة قال
ابن القيم سئل عنه شيخنا يعني ابن تيمية فقال هذا كذب باطل على رسول الله عليه الصلوة والسلام
لم يروه احد باسناد صحيح بل هو من الموضوعات قلت وقد ورد النظر الى الوجه الحسن يجلو البصر
والنظر الى الوجه القبيح يورث الكلح وهو بفتحتين صفرة تعلو الانسان ويتغير بهما رواه ابو نعيم في
الحلية عن جابر رض كل شطر منه بسند ولكن كلاهما ضعيف والثاني اشد ضعفا ويقوى الاول حديث
النظر الى المرأة الحسناء والخضرة يزيدان في البصر رواه ابو نعيم في الحلية عن جابر كما رواه في الجامع
الصغير فهو ضعيف ليس بموضوع حديث نظرة الى وجه العالم احب الى الله من عبادة ستين
سنة صياما وقياما في نسخة سمعان وغيره عن انس رضي الله تعالى عنه مرفوعا وبمعناه ولا يصح
قاله السخاوي وقد ورد النظر على وجه عبادة رواه الطبراني والحاكم عن ابن مسعود وعمران بن
الحصين حديث نعم الصهر القبر قال الزركشي لم يوجد وفي مسند الفردوس من حديث ابن عباس رض
مرفوعا نعم الكفو القبر للجارية وبيّض له في المسند قال السيوطي وفي الطيوريات بسنده عن علي بن
عبد الله قال نعم الاختان القبور حديث نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه اشتهر في كلام
الاصوليين واصحاب المعاني واهل العربية بعضهم يرويه عن عمر رض وبعضهم يرفعه قال السخاوي ورأيت
بخط شيخنا يعني العسقلاني انه ظفر به في مشكل الحديث لابن قتيبة ولم يذكر له ابن قتيبة سندا وقال اراد

نظرة الى وجه العالم احب الى الله من عبادة ستين سنة

ان صہیبا انما یطیع اللہ حبا لہ لا مخافۃ عقابہ انتہی وقال السبکی فی شرح التلخیص لم ار ھذا الکلام فی شیء من کتب الحدیث لا مرفوعا ولا موقوفا ولا عن النبی علیہ الصلوۃ والسلام ولا عن عمر رض مع شدۃ الفحص عنہ وقال الشمنی فی حاشیۃ المغنی عن والدہ انہ رأی بخطہ ما صورتہ رأیت الحافظ ابابکر بن العربی نسبہ الی عمر بن الخطاب الا انہ لم یسندہ وقال العراقی لا اصل لھذا الحدیث ولم اقف لہ علی اسناد قط فی شیء من کتب الحدیث وبعض النحاۃ ینسبونہ الی عمر بن الخطاب من قولہ ولم ار اسنادا الی عمر رض وقال الدمامینی فی حاشیۃ علی المغنی وقفت فی الحلیۃ لابی نعیم علی حدیث فی ترجمۃ سالم مولی حذیفۃ من طریق عمر رض قال سمعت رسول اللہ علیہ السلام یقول ان سالما شدید الحب للہ عزوجل لو کان لا یخاف اللہ ما عصاہ انتہی ذکرہ ابن ابی شریف فی حاشیۃ شرح جمع الجوامع قال وفی مسندہ ابن لہیعۃ انتہی وقال الزرکشی لا اصل لھذا الحدیث لکن فی الحلیۃ من حدیث ابن عمر مرفوعا ان سالما شدید الحب للہ لو لم یخف اللہ ما عصاہ وقال الحافظ السیوطی فی شرح نظم التلخیص کثر سؤال الناس عن حدیث نعم العبد صہیب لو لم یخف اللہ لم یعصہ ونسبہ بعضہم الی النبی علیہ الصلوۃ والسلام ونسبہ ابن مالک فی شرح الکافیۃ وغیرہ الی عمر رض قال الشیخ بہاء الدین السبکی لم ار ھذا الکلام فی شیء من کتب الحدیث لا مرفوعا ولا موقوفا لا عن عمر رض ولا عن غیرہ مع شدۃ التفحص عنہ انتہی نعم قد ورد فی سالم لا صہیب عن عمر مرفوعا ان معاذ بن جبل امام العلماء یوم القیامۃ لا یحجبہ من اللہ الا المرسلون وان سالما مولی ابن حذیفۃ شدید الحب فی اللہ لو لم یخف اللہ ما عصاہ اخرجہ الدیلمی

حدیث نقطۃ من دوات عالم احب الی اللہ من عرق مائۃ ثوب شہید موضوع کما فی الذیل

حدیث نوم المؤمن سبات ای نوم خفیف وسمعہ خبات ای ضعیف ذکرہ فی النہایۃ بلا اسناد و ذکرہ الکورانی بلفظ نوم المؤمن سبات وصوتہ خبات حدیث نوم العالم عبادۃ لا اصل لہ فی المرفوع ھکذا بل ورد نوم الصائم عبادۃ وصمتہ تسبیح وعملہ مضاعف ودعاؤہ مستجاب وذنبہ مغفور رواہ البیہقی بسند ضعیف عن عبد اللہ بن ابی اوفی لکن روی ابو نعیم فی الحلیۃ عن سلمان نوم علی علم خیر من صلوۃ علی جہل ففی الجملۃ من کان عالما فنومہ عبادۃ لانہ ینوی بہ النشاط علی الطاعۃ ومن ھنا قیل نوم الظالم عبادۃ لانہ فی تلک النسبۃ عبادۃ بالنسبۃ الیہ فی ترک ظلمہ حدیث نیۃ المؤمن خیر من عملہ قال ابن دحیۃ لا یصح وقال البیہقی اسنادہ ضعیف ورواہ العسکری فی الامثال عن انس رض بہ مرفوعا وسندہ ضعیف ولہ طریق ضعیف عن النواس بن سمعان کما ذکرہ الزرکشی وفی الجامع الصغیر نیۃ المؤمن خیر من عملہ وعمل المنافق خیر من نیتہ وکل یعمل علی نیتہ فاذا عمل المؤمن عملا نار فی قلبہ نور رواہ الطبرانی عن سہل بن سعد وانما کانت نیۃ المؤمن خیرا من عملہ لانہا

بانفرادها تصیر عبادة یترتب علیها الثواب بخلاف اعمال الجوارح فانها انما تکون عبادة اذا صاحبت النیة بخیر من هم بحسنة فلم یعملها کتبها الله عنده حسنة کاملة ولان مکانها مکان المعرفة اعنی قلب المؤمن قال سهل ما خلق الله مکانا اعز واشرف عنده من قلب عبده المؤمن وما اعطی کرامة للخلق اعز عنده من معرفة الحق فجعل الاعز فی الاعز فما نشأ من اعز الامکنة یکون اعز مما نشأ من غیره قال سهل فقس عبد اشغل المکان الذی هو اعز الامکنة عنده تعالی بغیره سبحانه وفی انا عند المنکسرة قلوبهم المند رسة قبورهم وما وسعنی ارضی ولا سمائی ولکن وسعنی قلب عبد المؤمن اشعار بذلک ولانها تبقی بخلاف العمل ولذا قیل الخلود فی الجنة والنار جزاء النیة ولانها تسلم عن ریاء بخلاف العمل حدیث ناکح الید ملعون لا اصل له کما صرح به الرهاوی فی حاشیته علی المنار

حرف الواو

حدیث وصیی وموضع سری وخلیفتی فی اهلی وخیر من اخلف بعدی علی بن ابی طالب موضوع علی ما قاله الصغانی فی الدر الملتقط قلت وهو من مفتریات الشیعة الشنیعة قاتلهم الله فانی یؤفکون کیف یافکون حدیث الورد الابیض خلق من عرقی والاحمر من عرق جبریل والاصفر من عرق براق مذکور فی مسند الفردوس وغیره فقال النووی لا یصح وقال الآخرون انه موضوع قلت وکذا ذکره ابن عدی فی ترجمة الحسن بن علی بن زکریا بن صالح العدوی البصری الملقب بالذئب عن علی بن ان النبی علیه الصلوة والسلام قال لیلة اسری بی الی السماء سقط الی الارض من عرقی فنبت منه الورد فمن اراد ان یشم رائحتی فلیشم الورد موضوع حدیث الوضوء علی الوضوء نور علی نور فی الاحیاء وقال مخرجه لم اقف علیه وسبقه لذلک المنذری واما الحافظ العسقلانی فقال انه حدیث ضعیف رواه رزین فی مسنده حدیث ولا رادّ لما قضیت حدیث الذکر بعد الصلوة فی مسند عبد بن حمید واخرجه الطبرانی بسند صحیح قال السخاوی من انکره فهو مقصر حدیث الولد سر ابیه قال السخاوی لا اصل له وقد سبقه الزرکشی بل لعله حدیث ولد الزنا لا یدخل الجنة بین ورعلی الالسنة ولم یثبت بالسنة بل قال القاضی مجد الدین الشیرازی فی سفر السعادة هو باطل حدیث ولدت فی زمن الملک العادل قال السخاوی لا اصل له وقال الزرکشی کذب باطل وقال السیوطی قال البیهقی فی شعب الایمان تکلم شیخنا ابو عبد الله الحافظ ببطلان ما یرویه بعض الجهلاء عن نبینا صلی الله تعالی علیه وسلم ولدت فی زمن الملک العادل یعنی انوشروان حدیث ویل للتاجر من بلی والله وویل للصانع من غد وبعد غد قال العراقی ذکره صاحب مسند الفردوس من حدیث انس بغیر اسناد نحو حدیث وسراسم شیطان یروی

من قول عمر رضی اللہ تعالی عنہ وابراھیم النخعی وھو من تابعی الکوفۃ فبھذا یکرہ التمیز نحو سیبویہ ونفطویہ

حرف الھاء

الھدیۃ لمن حضر

حدیث الھدیۃ لمن حضر وکذا الھدایا یشترک لا اصل لھا ھکذا لکن ورد بسند ضعیف من اھدی لہ ھدیۃ فجلساؤہ شرکاؤہ فیھا کما تقدم واللہ اعلم حدیث ھلاک امتی عالم فاجر وعابد جاھل لم یوجد کذا فی المختصر

حرف اللام الف

حدیث لا ادری نصف العلم قول الشعبی کما رواہ الدارمی فی مسندہ والبیھقی فی مدخلہ لکن فی سنن سعید بن منصور عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ لا ادری ثلث العلم ذکرہ السیوطی وقال السخاوی بل فی صحیح البخاری عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ من قولہ من علم فلیقل ومن لم یعلم فلیقل اللہ اعلم فان من العلم ان تقول لما لا تعلم اللہ اعلم قلت وقد ثبت انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال لا ادری عزیر ابنی ام لا وفی التنزیل (لَآ اَدْرِیْ مَا یُفْعَلُ بِیْ وَلَا بِکُمْ) الایۃ حدیث لا باس ببول الحمار وکل ما اکل لحمہ موضوع

لا تتوضأ فی الکنیف

کما فی اللآلی حدیث لا باس بالدواق عند المشتری لا اصل لہ حدیث لا تتوضأ فی الکنیف الذی تبولون فیہ فان وضوء المؤمن یوزن مع حسناتہ وضعہ یحیی بن عنبسۃ حدیث لا تسیدونی فی الصلوۃ قال السخاوی لا اصل لہ حدیث لا تکرھوا الفتن فی اخر الزمان فانھا تبیر المنافقین رواہ الدیلمی عن علی رضی اللہ عنہ مرفوعاً کذا قالہ الزرکشی وقال السیوطی انکرہ الحافظ ابن حجر فی شرحہ للبخاری و نقلہ عن ابن وھب انہ سئل عنہ فقال انہ باطل وقال السخاوی وکذا اخرجہ ابو نعیم وفی سندہ ضعف ومجھول وسئل عنہ ابن وھب فقال انہ باطل وقیل لابن وھب ان فلانا حدث عنک عن النبی علیہ الصلوۃ والسلام لا تکرھوا الفتن فان فیھا حصاد المنافقین فقال ابن وھب اعاذہ اللہ ان کان کاذبا نعم الرجل حدیث لا تعد من لا یعودک قول ابن وھب ویقویہ ما یروی من حدیث جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً من عاد مرضانا عدنا مرضاہ وسندہ ضعیف وقد قال عبد اللہ بن احمد لابیہ یا ابت جارنا مرض فنعودہ فقال لہ یا بنی ما عادنا فنعودہ قلت ولعلہ محمول علی التادیب لما فی حدیث ضعیف رواہ الدیلمی عن انصاری یقال لہ قیس قال اخبرت عن النبی علیہ الصلوۃ والسلام انہ قال عد من لا یعودک ولعل الاول محمول علی العدل وھذا علی الفضل حدیث لا تعظمونی فی المسجد لا یعرف لہ اصل حدیث لا تلد الحیۃ الا الحیۃ من امثال العرب حدیث لا تمارضوا فتمرضوا ولا تحفروا قبورکم فتموتوا ذکرہ ابن ابی حاتم فی العلل عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما وقال عن ابیہ انہ منکر واسندہ الدیلمی الی وھب بن قیس بہ مرفوعاً وعلی کل حال فلا یصح وامّا ما یزیدہ العوام من قولھم فتموتوا فتدخلوا النار فلا اصل لہ اصلاً حدیث لا تنظر الی من قال وانظر الی ما قال قال علی کرم اللہ وجھہ کما رواہ ابن السمعانی

لا تنظر الی من قال وانظر الی ما قال

فی تاریخہ عنہ ذکرہ السیوطی حدیث لاسلام علی الاکل لا اصل لہ فی مبناہ وھو صحیح فی معناہ حسب العدد ومن
ذال العسقلانی لا اصل لہ ولیس معناہ علی اطلاقہ صحیحا حدیث لا غیبۃ لفاسق قال احمد منکر وقال الدارقطنی
والخطیب الحاکم باطل لکن قال الزرکشی لہ طرق کثیرۃ وقد رواہ البیہقی فی سننہ من حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
لفظ من القی جلباب الحیاء فلا غیبۃ لہ وقال فی اسنادہ ضعف وقال الھروی فی ذم الکلام ھو حدیث حسن
سائر عن طرق عن بھز بلفظ لیس لفاسق غیبۃ حدیث لا فتی الا علی لا سیف الا ذو الفقار لا اصل لہ
مما یعتمد علیہ نعم یروی فی اثر رواہ عند الحسن بن عرفۃ العبد ومن حدیث ابی جعفر محمد بن علی الباقر قال
نادی ملک من السماء یوم بدر یقال لہ رضوان لا سیف الا ذو الفقار لا فتی الا علی وذکرہ وکذا فی ریاض
النضرۃ وقال ذو الفقار اسم سیف النبی علیہ الصلوۃ والسلام وسمی بذلک لانہ کانت فیہ حفر صغار اقول
ومما یدل علی بطلانہ انہ لو نودی بھذا من السماء فی بدر لسمعہ الصحابۃ الکرام ولنقل عنھم الائمۃ الفخام وھذا
شبیہ ما ینقل من ضرب النقارۃ حوالی بدر وینسبونہ الی الملئکۃ علی وجہ الاستمرار من زمنہ علیہ الصلوۃ
والسلام الی یومنا ھذا وھو باطل عقلا ونقلا وان کان ذکرہ ابن المرزوق وتبعہ القسطلانی فی مواھبہ
وکذا من مفتریات الشیعۃ الشنیعۃ حدیث ناد علیا مظہر العجائب ٭ تجدہ عونا لک فی النوائب ٭
بنبوتک یا محمد بولایتک یا علی ٭ حدیث لا مہر اقل من عشرۃ دراھم قال السخاوی رواہ الدارقطنی عن جابر
مرفوعا فی حدیث ولکن سندہ واہ لان فیہ بشر بن عبید وھو کذاب وقد کان الامام احمد یقول سمعت
سفیان بن عیینۃ یقول لم اجد لھذا اصلا یعنی العشرۃ فی المہر ویعارضہ حدیث سہل بن سعد فی الواھبۃ
نفسہا التمس ولو خاتما من حدید قلت المعارضۃ تندفع بحمل الاول علی اقل المسمی من المہر اجلا وعاجلا و
الثانی علی المعجل عرفا ویؤید الاول ما رواہ البیہقی فی السنن الکبری من طرق ضعیفۃ لکنہا یقوی بعضہا
ببعض عن جابر رضہ فیرتقی الی مرتبۃ الحسن وھو کاف فی الحجۃ علی ما بینتہ فی شرح مختصر الوقایۃ وھو اللہ ولی
الھدایۃ حدیث لا ھم الا ھم الدین ولا وجع الا وجع العین قال الزرکشی قال احمد لا اصل لہ واخرجہ
البیہقی فی الشعب من حدیث جابر رضہ رفعہ وقال انہ منکر وقال السیوطی ھو فی معجم الطبرانی الصغیر
من حدیث جابر رضہ وذکر الزرکشی عن ابن المدینی قال سمعت ابی یقول خمسۃ احادیث نرویہا ولیس لھا اصل
وذکر منہا ھذا الحدیث بلفظ لا غم الا غم الدین حدیث لا یأبی الکرامۃ الا حمار ھو من قول علی علی ما یقال
ذکرہ الدیلمی قال السخاوی وھو کذلک فی سنن سعید بن منصور ان علیا القیت لہ وسادۃ فجلس علیھا وقال
ذلک وقد اخرجہ الدیلمی عن ابن عمر رضہ بہ مرفوعا قال السیوطی اخرجہ البیہقی فی الشعب عن علی موقوفا
حدیث لا یحل لمسلم جہل الفرائض والسنن ویحل لہ جہل ما سوی ذلک موضوع کما فی الذیل حدیث
لا یدخل الجنۃ ولد زنیۃ زعم ابن طاھر وابن الجوزی ان ھذا الحدیث موضوع لکن رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ

عن مجاهد عن ابی هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعاً واعله الدارقطنی بان مجاهداً لم يسمعه عن ابی هريرة رض حديث
لا يستحی الشيطان بتعلم العلم كما لا يستحی ياكل الخبز غير معروف حديث لا يتعلم العلم مستحی ولا متكبر
قول مجاهد كما فی صحيح البخاری عنه تعليقاً حديث لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك حتى يعمل فيه
ثلثمائة وستون صانعاً اولهم ميكائيل قال العراقی لم اجد له اصلاً حديث لا يعذب الله بمسئلة اختلف
فيها قال السخاوی انه من كلام بعض السلف قلت وسمعت بعض مشائخی يقول من تبع عالما لقی الله
سالما ويقويه قوله تعالى (فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ) وحديث (اصحابی كالنجوم بايهم
اقتديتم اهتديتم) وقد تقدم زيادة كلام على هذا فی حديث اختلاف امتی رحمة حديث لا الا الا اوك
يا الله انه سميع عليم محيط به علمك كعسهلون وبالحق انزلناه وبالحق نزل قال السخاوی هذه الالفاظ
اشتهرت فی كثير من البلاد بانها حفيظة رمضان يحفظ من الغرق والسرق والحرق وسائر الآفات ويكتب
فی آخر جمعة منه والخطيب يخطب على المنبر وهی بدعة لا اصل لها وكان العسقلانی ينكرها وهو قائم
على المنبر حتى فی اثناء الخطبة حين يرى من يكتبها قلت وكلمة كعسهلون مجهولة لا يدری
معناها فيحرم رقياها او يحتمل ان يكون كلمة كفر يكفر بها متكلمها

حرف الياء آخر الحروف

حديث يا اباهريرة اذا توضأت فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك لا يستريح يكتب لك الحسنات
حتى تحدث من ذلك الوضوء منكر حديث يا احمد بطوله موضوع كما صرح به الصغانی حديث
يا حميراء قال المزی كل حديث فيه يا حميراء فهو موضوع حديث يا خيل الله اركبی رواه العسكری فی الامثال
عن انس رضی الله تعالى عنه ان حارثة بن النعمان قال يا نبی الله ادع الله لی بالشهادة فدعا له قال فنودی يوماً يا
خيل الله اركبی فكان اول فارس ركب واول فارس استشهد ذكره الزركشی وقال السخاوی رواه ابن عائذ
فی المغازی عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشر عن قتادة قال بعث رسول الله عليه الصلوة والسلام
يومئذ يعنی يوم بنی قريظة بعد يوم الاحزاب منادياً ينادی يا خيل الله اركبی وعن السهيلی فی روضه
فی غزوة حنين هذا اللفظ لصحيح مسلم فلينظر حديث يا شيخ ان اردت السلامة فاطلبها فی سلامة
غيرك منك يروى عن الشيخ ابی اسحاق الشيرازی قال رأيت النبی عليه الصلوة والسلام فی المنام فسألته
عن حديث اسمعه منه وارويه عنه فقال لی يا شيخ وذكره وكان يفرح بذلك ويقول سماني رسول الله عليه
الصلوة والسلام شيخاً كذا ذكره السخاوی وقال المنوفی لا انكار فی رواية مثل هذا عنه عليه الصلوة والسلام فی المنام
ولا فی العمل به فانه ليس حكماً يأتی فيه الخلاف الذی ذكره اصحابنا فی الخصائص وقال النووی فی شرح مسلم
ان ما تقرر فی الشرع لا يتغير بسبب ما يراه النائم ثم قال وهذا فی منام يتعلق باثبات حكم على خلاف يحكم به

الحرق

ابولا انما اذا رأه یامره بما هو مندوب او نهاه عن منهی عنه او ارشده الی فعل مصلحة فلا خلاف فی استحباب
العمل علی وفقه لان ذلک لیس حکما بالنام بل مما تقرر من اصل ذلک السنن **حدیث** یا صفراء یا بیضاء غری
غیری قاله علی کرم الله وجهه اذا جاءه ابن التیاح فقال یا امیر المؤمنین امتلأ بیت المال من صفراء وبیضاء
فقال الله اکبر وقام متوکئا علی ابن التیاح حتی قام علی بیت المال ونودی فی الناس فاعطاهم جمیع ما فی
بیت مال المسلمین وهو یقول یا صفراء یا بیضاء غری غیری هاوها حتی ما بقی منه درهم ولا دینار ثم امر
بنضحه ای برشه وصلی فیه رکعتین ذکره غیر واحد من الائمة **حدیث** یا علی اذا تزودت فلا تنس البصل
قال السخاوی هو کذب بحت وکذا ما اورده الدیلمی عن عبد الله بن الحارث الانصاری اخی جریر مرفوعا
علیکم بالبصل فانه یطیب النطفة ویصح الولد **حدیث** یا علی اتخذ لک نعلین من حدید وافنهما فی طلب
العلم قال ابن تیمیة موضوع وفی الذیل هو کما قال **حدیث** یا علی ادع بصحیفة ودواة فاملی رسول الله
صلی الله تعالی علیه وسلم وکتب علی وشهد جبریل ثم طویت الصحیفة قال الراوی فمن حدثکم انه یعلم ما
فی الصحیفة الا املاها وکتبها وشهدها فلا تصدقوه وهذا فی المرض الذی توفی فیه قال الصغانی فی الدر
الملتقط انه موضوع انتهی وقد قال بعض المحققین ان وصایا یا علی المصدرة بیاء النداء کلها موضوعة غیر
قوله علیه الصلوة والسلام یا علی انت منی بمنزلة هارون من موسی الا انه لا نبی بعدی **حدیث** یا دیرهم
مال الغنی بعد فاقة کلام بعض الکرام ولیس علی اطلاقه فی المرام **حدیث** یؤجر المرء علی رغم انفه هو معنی
حدیث عجب ربنا من قوم یقادون للجنة بالسلاسل وهم لها کارهون وفسر السلاسل بالقیود للاساری
وفی معناه الفقر والمرض وسائر البلایا **حدیث** یؤم القوم احسنهم وجها موضوع کما فی اللآلی مع انه
لیس علی اطلاقه **حدیث** ید عدوک اذا لم تقدر علی قطعها قبلها ذکر فی المجالسة عن المنصور انه قال
الیک عدوک یده فان قدرت علی قطعها اقطعها والا فقبلها قلت هو یقرب من حدیث ترقص للقرد
فی دولته وتقدم اسجد له فی صولته **حدیث** یس لما قرأت له قال السخاوی لا اصل له بهذا اللفظ و
هو بین جماعة الشیخ اسماعیل الجبرتی بالیمن قطعی بالتجربة قلت وقد بلغنی ان شیعیا قرأ القراءات السبع
علی شیخ من اهل السنة وسافر الی بلاده فقیل له ما احسنک الا عیبک فیه ان شیخک سنی فقال ما یضرنی
انا اخذت العسل وترکت الظرف فوصل کلامه الی الشیخ فنادی اصحابه من القراء وقرأوا یس الی ان
سلام الیهم فلما انتهوا سلب القراءة عن قلب الشیعی فرجع الی الشیخ وتاب من بدعته وخلص من غفلته و
افاض الله علیه من رحمته **حدیث** یصوم اهل فیا هذا یقال حین یری الهلال بمکان دون مکان
اذا اختلفت المطالع قال السخاوی هو شیء ما علمته یعنی فی الحدیث والا ففی الفقه معروف وبالاختلاف
موصوف **حدیث** یساق الی مصر کل قصیر العمر اخرجه ابو نعیم والطبرانی فی الکبیر وابن شاهین وابن

السكن في الصحابة وابن يونس وغيرهم كلهم من طريق موسى بن علي بن رباح عن ابيه عن جده رباح رفعه اذا حضر
سيفتح بعدي فانتفعوا خيرها اي اطلبوا نفعها ولا تعدوها داراً فانه يساق اليها اقل الناس اعماراً هذا لفظ
الاولين والباقين بمعناه قال ابن يونس انه منكر جداً وقال اعاذ الله موسى ان يحدث بمثل هذا فانه كان
اتقى لله من ذلك وتبعه ابن الجوزي فاورده في الموضوعات وقال البخاري انه لا يصح حديث يقي الحر
الذي يقي البرد معناه صحيح وليس بحديث ذكره ابن الربيع قلت وهو مستفاد من قوله تعالى (وَسَرَابِيلَ
تَقِيكُمُ الْحَرَّ) اي والبرد فهو من باب الاكتفاء بذكر احد الضدين عن الآخر فتأمل وتدبر حديث
اليقين الايمان كله موضوع على ما ذكره الصغاني حديث يوم الاربعاء يوم نحس مستمر اخرجه الطبراني في
الاوسط عن جابر رضي الله تعالى عنه قال السخاوي لا اصل له وفي فضيلته والتشير منه احاديث كلها واهية
قلت وعلى تقدير صحة هذا الحديث اربعة فهو تفسير لقوله تعالى (يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ) بانه يوم الاربعاء و
قد كان نحساً وشوماً على الاعداء وكان سعداً ومباركاً على الاحباء قال وكذا ما يروى في ايام الاسبوع
مرفوعاً يوم السبت يوم مكر وخديعة ويوم الاحد يوم غرس وبناء والاثنين يوم سفر وطلب رزق و
الثلاثاء يوم حديد وبأس والاربعاء يوم لا اخذ ولا عطاء والخميس يوم طلب الحوائج والجمعة يوم
خطبة النكاح اخرجه ابو يعلى من حديث ابن عباس فهو ضعيف ايضا لكن يروى عن عائشة رض انها
قالت ان احب الايام التي يخرج فيه مسافري وانكح فيه واختن فيه صبي يوم الاربعاء انتهى كلام السخاوي
وتقدم بعض الكلام على حديث ما بدئ شيء يوم الاربعاء الا وتم والله سبحانه اعلم حديث يوم صومكم
يوم نحركم لا اصل له كما قال احمد وغيره ذكره السخاوي وذكره الزركشي بلفظ نحركم
يوم صومكم ثم قال احمد بن حنبل لا اصل له قلت ولو صح يحمل على الغالب او على سنة ورود وهو عام حجة الوداع او غيره والله اعلم

فصل

حديث قال شيخ مشائخنا الحافظ شمس الدين السخاوي في خاتمة المقاصد الحسنة في بيان الاحاديث
المشتهرة على الالسنة واذا انتهى ما اوردناه مما استحضرناه فلنلحق بذلك ما اشتهر من لقاء بعض الائمة
ونحوهم لبعض وكذا تصانيف يضاف لاناس وقبور لاقوام ذوي جلالة مع بطلان ذلك كله وانما
يذكرون بين كثير من العوام بالعلم اما مطلقا او في خصوص علم معين وربما تساهل في ذلك من لا معرفة
له بذلك تقليداً او استصحب ما كان متصفاً به ثم زال بالترك او تشاغل بما انسلخ به عن الوصف الاول
وهو في جميع هذا كثير لا ينحصر فمن الاول قول ابن تيمية ما اشتهر من ان الشافعي واحمد اجتمعا بشيبان
الراعي وسألاه فباطل باتفاق اهل المعرفة لانهما لم يدركاه قال وكذلك ما ذكروه من ان الشافعي
اجتمع بابي يوسف عند الرشيد باطل فلم يجتمع الشافعي بالرشيد الا بعد موت ابي يوسف رح وقال

الحافظ ابن حجر وكذا الرحلة المنسوبة للشافعي الى الرشيد وان محمد بن الحسن حرضه على قتله وان
اخرجها البيهقي في مناقب الشافعي وغيره فهو موضوعة مكذوبة ومن الثاني قول الميموني سمعت احمد بن
حنبل يقول ثلاثة كتب ليس لها اصول المغازي والملاحم والتفسير قال الخطيب في جامعه وهذا محمول على
كتب مخصوصة في هذه المعاني الثلاثة غير معتمد عليها لعدم عدالة ناقليها وزيادة القصاص فيها واما كتب
الملاحم فجميعها بهذه الصفة وليس يصح في ذكر الملاحم المرتقبة والفتن المنتظرة غير احاديث يسيرة واما كتب
التفسير فمن اشهرها كتابا الكلبي ومقاتل بن سليمان وقد قال احمد في تفسير الكلبي من اوله الى اخره
كذب قيل له فيحل النظر فيه قال لا قلت وقد قال الزركشي وكتاب مقاتل قريب منه قال السيوطي ومنه
كتب صحيحة ونسخ معتبرة بينت حالها في اخر كتاب الاتقان في علوم القرآن وسطرتها كلها في تفسير
المسند انتهى واما المغازي فمن اشهرها كتاب محمد بن اسحاق وكان يأخذ من اهل الكتاب وقد
قال الشافعي كتب الواقدي كذب وليس في المغازي صحيح من مغازي موسى بن عقبة انتهى ومن
القبور ما يذكر بجبل لبنان من البقاع انه قبر نوح عليه السلام وانما حدث في اثناء المائة السابعة و
المشهد الذي ينسب لابي بن كعب بالجانب الشرقي من دمشق مع اتفاق العلماء انه لم يقدمها فضلا
عن دفنه فيها والمكان المنسوب لابن عمر رضي من الجبل الذي بالمعلات لا يصح من وجه وان اتفقوا على انه
توفي بمكة والمكان الذي ينسب لعقبة بن عامر من قرافة مصر انما هو بمنام رآه بعضهم بعد مدة متطاولة
والمكان المنسوب لابي هريرة رضي بعسقلان انما هو قبر حيدرة بن خيشنة كما جزم به بعض الحفاظ الشاميين
ولكن قد جزم ابن حبان وتبعه شيخنا بالاول والمكان المعروف بالمشهد الحسين من القاهرة ليس الحسين
مدفونا به بالاتفاق وانما فيه رأسه فيما ذكره بعض المصريين ونفاه بعضهم قال شيخنا يعني العسقلاني
واما التقي بن تيمية فقد رأيت له جوابا بالغ في انكار ذلك واطال فيه والمكان المعروف بالسيدة نفيسة
ابنة الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن ابي طالب فقد ذكره بعض اهل المعرفة ان خصوص هذا المحل الذي يزار
ليس من قبرها ولكنها في تلك البقعة بالاستيفاء واستيفاء ذلك مع ما بعده يطول وهو جدير بايراده في تاليف انتهى

فصل

قول ومما يلحق به ما قاله العلامة الشيخ محمد بن الجزري لا يصح تعيين قبر نبي غير قبر نبينا عليه الصلوة والسلام
نعم سيدنا ابراهيم عليه السلام في تلك القرية لا بخصوص تلك البقعة انتهى وكانه فيه اشارة الى ان لا وجود
نور القمر والكواكب بعد ظهور ضياء الشمس وايماء الى نسخ سائر الاديان في جميع الاماكن والازمان ولئلا
ما اكرم احد في زيارته لتعظيمه الشان كما ذكر من الحكمة في دفنه عليه السلام بالمدينة لئلا ينقص رتبته
دفن بمكة في جنب بيت الله الحرام وقد دفن بمكة كثير من الصحابة الكرام اما مقابرهم فغير معروفة كما ذكره

الاعلام حتی قبر خدیجة انما بنی علی وفق لبعضهم من المنام ثم اختلفوا فی مکان مولده علیه الصلوٰة والسلام ولم یشتهر عند اهل مکة بالموضع المعروف عند الانام اما ما احدثوا من موالید ابی بکر وعمر وعلی رضی الله تعالیٰ عنهم مع عدم ثبوتها فلا یظهر وجه التبرک بارضها الا باعتبار مآل امرهم وعلو قدرهم فی اواخر عمرهم ولا یخفی ان لا دخل لم یکن لهم شیء من ولایتهم فتظهر فی الاحوال اللاحقة انهم سبقت لهم الحسنی فی الازال السابقة ومن جملة مفتریات الشیعة الشنیعة جعل صورة قبر آدم ونوح علیهما السلام بجنب قبر علی رضی الله تعالیٰ عنه مع ان قبره ایضاً لیس بثابت وانما بنی علی امر المنام ونحوه من الکلام ولعل الباعث علی ما فعلوه انهم لما رأوا مقام الشیخین من الصحابة الکرام فی ضریحه علیه السلام قصدوا بالتزویر جبر علی رضی الله تعالیٰ عنه عن تفرده فی ذلک المقام وکذا ما ینسبون من ابراء الاعمی والابکم والمقعد ونحوهم فی مقبرة الامام علی بن موسی الرضا علیه وعلی آبائه التحیة والثناء فانه زور وبهتان وکذا ما ادعاه جملة اهل الحرمین برؤیة النور عند قبره علیه السلام بخصوص لیلة المعراج فانه کذب من عمل اهل البطلان والزور وانما نوره علیه الصلوٰة والسلام فی غاية من الظهور شرقاً وغرباً واول ما خلق الله نوره وسماه فی کتابه نوراً وفی دعائه علیه الصلوٰة والسلام اللهم اجعلنی نوراً وفی التنزیل (یُرِیْدُوْنَ اَنْ یُّطْفِـُٔوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْوَاهِهِمْ وَیَاْبَی اللّٰهُ اِلَّآ اَنْ یُّتِمَّ نُوْرَهٗ) وقال تعالیٰ (اَللّٰهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَثَلُ نُوْرِهٖ) فی قلب محمد وقال عز وجل (وَمَنْ لَّمْ یَجْعَلِ اللّٰهُ لَهٗ نُوْرًا فَمَا لَهٗ مِنْ نُّوْرٍ) لکن هذا النور لیس له الظهور الا فی عین اهل البصیرة فانها لا تعمی الابصار ولکن تعمی القلوب التی فی الصدور وفی الخلاصة قال الشیخ قد صنف کتب فی الحدیث وجمیع ما احتوت علیه موضوع کموضوعات القضاعی ومنها الاربعون الودعانیة ومنها وصایا علی کلها موضوعة سوی الحدیث الاول وهو یا علی انت منی بمنزلة هارون من موسی غیر انه لا نبی بعدی قال الصغانی ومنها وصایا علی کلها التی اولها یا علی لفلان ثلاث علامات وفی آخرها النهی عن المجامعة فی اوقات مخصوصة کلها موضوعة وآخر هذه الوصایا یا علی اعطیتک فی هذه الوصیة علم الاولین والآخرین وضعها حماد بن عمرو النصیبی وقال السیوطی فی اللآلی وکذا وصایا علی موضوعة واتهم به حماد بن عمرو وکذا وصایاه التی وضعها عبد الله بن زیاد بن سمعان وشیخه قال الصغانی واول هذه الودعانیات کان الموت فیها علی غیرنا کتب وقد ذکرناه مع غیره من موضوعات الشباب وآخرها ما من بیت الا وملک یقف علی بابه خمس مرات فاذا وجد الانسان قد نفد اکله وانقطع اجله القی علیه غم الموت فغشیته کرباته وغمرته سکراته قال السیوطی فی الذیل ان الاربعین الودعانیة لا یصح فیها حدیث مرفوع علی هذا النسق وهذه الاسانید وانما یصح منها الفاظ یسیرة وان کان کلامها حسناً وموعظة فلیس کل ما هو حق حدیثاً بل عکسه وهی مسروقة سرقها ابن ودعان من واضعها زید بن رفاعة ویقال انه الذی وضع رسائل اخوان الصفا وکان من اجهل خلق الله فی الحدیث واقلهم حیاء واجرؤهم علی الکذب قال الصغانی ومنها کتاب فضل العلماء

قيد بشرف البلى واوله من تعلم مسئلة من الفقه فله كذا ومن الاحاديث الموضوعة باسناد واحد احاديث الشيخ
المعروف بابن ابى الدنيا وهو الذى يزعمون انه ادرك عليا وعمر طويلا واخذ بركابه فركب واصابه بركابه فشجه
فقال مد الله فى عمرك مدا واحاديث ابن نسطور الرومى واحاديث بشر ونعيم بن سالم وخراش عن انس رض
واحاديث دينار عنه واحاديث الهدية ابراهيم بن هدبة القيسى ومنها كتاب يدعى بمسند انس البصرى مقدار
ثلثمائة يرويه سمعان بن المهدى عن انس واوله امتى فى سائر الامم كالقمر فى النجوم وفى الذيل سمعان بن المهدى عن
انس لا يكاد يعرف الصقت به نسخة مكذوبة قطع الله من وضعها وفى لسان الميزان هى من رواية محمد بن مقاتل
الرازى عن جعفر بن هارون عن سمعان فذكر النسخة وهى اكثر من ثلاثمائة حديث اكثر متونها موضوعة
انتهى قال الصغانى ومنها الاحاديث التى تروى وتسميها ياء احمد لا تثبت شئ منها ومنها خطبة الوداع من ابى
الدرداء رفعه واوله لا يركب احدكم البحر عند ارتجاجه قلت ومنها مسائل عبد الله بن سلام فى امتحانه النبى
عليه الصلوة والسلام وهى قدر كراسة من مهملات الكلام وفى اللآلى الخطبة الاخيرة عن ابى هريرة وابن عباس رض
بطولها موضوعة اتهم به ميسرة بن عبد ربه لا بورك فيه من عند ربه وفى الوجيز قال ابن عدى كتبت جملة
عن محمد بن الاشعث عن موسى بن اسماعيل بواسطة موسى بن جعفر عن ابائه الى على رفعها اذا اخرج الينا نسخة
قريبا من الف حديث عن موسى المذكور عن ابائه بخط طرى عامتها مناكير قال الدارقطنى انه من ايات الله وضع
ذلك الكتاب يعنى العلويات قال العسقلانى وسماه السنن وكله بسند واحد منه لا خيل ابقى عن الادهم ولا امرأة
كابنة العم وعبد الله واجماحمد عن ابيه عن على الرضا عن ابائه يروى نسخة موضوعة باطلة ما ينفك عن
وضعه او عن وضع ابيه كذا ذكره بعضهم ونسبة الوضع الى الرضا وابيه غير مرضية وكذا نسبته الى عبد الله بن
احمد غير صحيحة ان كان المراد به الامام احمد بن حنبل فتامل فانه محل ذلل ثم استحق السلطى له اباطيل منها
لا يحل لامرأة تؤمن بالله ان تضع الفرج على السرج ومن منع الماعون لزمه طوق البخل قلت والثانى مستفاد
من قوله تعالى (وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ) ومنها العن الله الناظر والمنظور اليه ومنها لا تقولوا مسيجد ولا مصيحف و
نهى عن تصغير الاسماء اى المعظمة وان يسمى حمدون او علوان او يعوش وغيرها وروى عن ابن جريج عن عطاء
عن ابى سعيد الوصية لعلى فى الجماع وكيف يجامع فانظر الى هذا الدجال ما اجراه قلت اراد بالدجال الراوى
عن ابن جريج والا فهو امام جليل وقال الديلمى اسانيد كتاب العروس لابى الفضل جعفر بن محمد بن جعفر
بن محمد بن على بن الحسين واهية لا يعتمد عليها واحاديثه منكرة قلت ومن القواعد الكلية ان نقل الاحاديث
النبوية والمسائل الفقهية والتفاسير القرآنية لا يجوز الا من الكتب المتداولة لعدم الاعتماد على غيرها من وضع
الزنادقة والحاق الملاحدة بخلاف كتب المحفوظة فان نسخها يكون صحيحة متعددة وقد حكى السيوطى عن
ابن الجوزى ان من وقع فى حديثه الموضوع والكذب والقلب انواع منهم من غلب عليه الزهد فغفل عن الحفظ

وضاعت کتبه فحدث عن حفظه فغلط فی نقله ومنهم قوم ثقات لکن اختلط عقولهم او اخراعمارهم ومنهم من روی الخطاء سهوًا فلما رأی الصواب وایقن لم یرجع انفة ان ینسبوه الی الغلط ومنهم زنادقة وضعوه قصدًا الی افساد الشریعة وایقاع الشك والتلاعب بالدین وقد کان بعض الزنادقة یتفضل الشیخ فیدس فی کتابه ما لیس من حدیثه ومنهم من یضع لنصرة مذهبه ومنهم من یضع حسبة ترغیبًا وترهیبًا ومنهم من جاز وضع الاسانید لکلام حسن ومنهم من قصد التقرب الی السلطان ومنهم القصاص لانهم یریدون احادیث ترقق وتنفق انتهی وروی عن مالك قال دخلت علی المامون والمجلس خاص باهله فاذا بین الخلیفة والوزیر فرجة فجلست بینهما فخد شته مرفوعًا اذ ضاق المجلس باهله فبین کل سیدین مجلس عالم وفی الذیل هو منکر ومالك لم یبق الی زمن المامون وفی الذیل اخرج الحارث بن اسامة فی مسنده عن داود بن المحبر بضعًا وثلاثین حدیثًا قال العسقلانی کلها موضوعة منها ان الاحمق یصیب بحمقه اعظم من فجور الفاجر وانما یرتفع العباد غدًا فی الدرجات وینالون الزلفی من ربهم علی قدر عقولهم ومنها افضل الناس اعقل الناس ومنها قیل یا رسول الله ما اعقل هذا النصرانی فزجره فقال مه ان العاقل من عمل بطاعة الله ووضع سلیمان بن عیسی بضعًا وعشرین حدیثًا منها قیل لعلقمة ما اعقل النصاری فقال مه فان ابن مسعود کان ینهانا ان نسمی الکافر عاقلًا ومنها رکعتان من العاقل افضل من سبعین رکعة من الجاهل ولو قلت سبعمائة رکعة لکان کذلك ومنها ان عدی بن ابی حاتم اطری اباه وذکر من سودده وشرفه وعقله فقال علیه الصلوة والسلام ان الشرف والسودد والعقل فی الدنیا والاخرة للعامل بطاعة الله فقال یا رسول الله انه کان یقری الضیف ویطعم الطعام ویصل الارحام ویعین فی النوائب ویفعل ویفعل فهل ینفع ذلك شیئًا قال لا انّ اباك لم یقل قط رب اغفر لی خطیئتی یوم الدین وفی الذیل ایضًا ان قصة رحیل بلال ثم رجوعه الی المدینة بعد رؤیته علیه الصلوة والسلام فی المنام واذانه بها وارتجاج اهل المدینة لا اصل له وهی بینة الوضع انتهی وکان ابن حجر المکی ما اطلع علیه وذکره فی کتابه الموضوع للزیادة وفی الذیل ایضًا انه علیه الصلوة والسلام لما اراد ان یبنی مسجد المدینة اتاه جبرئیل علیه السلام فقال ابنه سبعة اذرع طولًا فی السماء غیر مزخرفة ولا منقشة لم یوجد وفیه ایضًا انه علیه الصلوة والسلام اذا کان یصلی ظن الظان انه جسد لا روح فیه وفی المختصر الرجلان من امتی لیقومان الی الصلوة ورکوعهما وسجودهما واحد وانما بین صلوتیهما کما بین السماء والارض موضوع وفیه ایضا کان علیه الصلوة والسلام لا یجلس الیه احد یصلی الا خفف صلوته واقبل علیه فقال الك حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الی صلوته لم یوجد وفیه ایضًا لا یصح فی صلوة الاسبوع شیء وفی لیلة الجمعة اثنتی عشرة رکعة بالاخلاص عشر مرات باطل لا اصل له وکذا رکعتان باذا زلزلت خمسة عشرة مرة وفی روایة خمسین مرة والکل منکر باطل ویوم الجمعة رکعتان والاربع والاثنا عشرة لا اصل له وقبل الجمعة

بعبر رکعات بالاخلاص خمسین مرۃ لا اصل لہ وکذا صلوۃ عاشوراء وصلوۃ الرغائب موضوع بالاتفاق کذا
بقیۃ صلوات لیالی رجب ولیلۃ السابع والعشرین من رجب ولیلۃ النصف من شعبان مائۃ رکعۃ فی کل
رکعۃ عشر مرات بالاخلاص ولا تغتر بذکرھا فی قوت القلوب واحیاء العلوم ولا بذکر الثعلبی فی تفسیرہ
کذا فی شرح الاوراد ثم فی المواھب ما یذکرہ القصاص من ان القرد خل فی جیب النبی علیہ الصلوۃ والسلام
وخرج من کمہ لیس لہ اصل کما حکاہ الشیخ بدر الدین الزرکشی عن شیخہ العماد بن کثیر وفی حیوۃ الحیوان
للدمیری قال القرطبی یقال للصرد الصوام وروینا فی معجم عبد الباقی بن قانع عن ابی غلیظ امیۃ بن
خلف الجمحی قال رأنی رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام وعلی یدی صرد فقال ھذا اول طائر صام یوم
عاشوراء والحدیث مثل اسمہ غلیظ فقد قال الحاکم ھو من الاحادیث التی وضعھا قتلۃ الحسین رضی اللہ
عنہ وھو حدیث باطل ورواتہ مجہولون انتہی وقد اشتہر بین العلماء ان زمان الرؤیا فی ایام الوحی کان
ستۃ اشہر فقد صرح التورپشتی بانہ لیس لہ اصل ووافقہ النووی فی شرح مسلم واما ما اخرجہ الدولابی
عن الحسین بن علی قال کان رأس رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام فی حجر علی وھو یوحی الیہ فلما سری عنہ
قال یا علی صلیت العصر قال لا قال اللھم انک تعلم انہ کان فی حاجتک وحاجۃ رسولک فرد علیہ الشمس
فردھا علیہ فصلی وغابت الشمس فقد قال العلماء انہ حدیث موضوع ولم ترد الشمس لاحد وانما حبست
لیوشع بن نون کذا فی ریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ الا انہ ذکرہ فی الشفاء من الروایۃ الطحاوی وبیّنت
وجھہ فی شرحہ وکذا فی السیر علی وجہ الاستیفاء وقال الشیخ الجوزی فی شرح المصابیح واما ما یزاد بعد
قولہ اللھم انت السلام ومنک السلام من نحو والیک یرجع السلام فحینا ربنا بالسلام وادخلنا دار ک
دار السلام فلا اصل لہ بل ھو مختلف بعض القصاص وحکی الشیخ العلامۃ الزین العراقی اشتہر بین
العوام ان من قطع صلوۃ الضحی یترکہا احیانا یعمی فصار کثیر منہم یترکہا اصلا لذلک ولیس لما قالوا اصل
بل الظاہر انہ مما القاہ الشیطان علی السنتہم لتحرمہم الخیر الکثیر قلت ومن ھنا ترک النساء صلوۃ الضحی
لعروھا بحدوث الحیض فیہن وقد تقدم بطلان حدیث تارک الورد ملعون وقال ابن امیر الحاج وفی ذی
الحلیفۃ بار یسمیہا العوام ابار علی وانہ قاتل الجن فی بعض تلک الآبار وھو کذب من قائلہ

فصل وقد سئل ابن قیم الجوزیۃ ھل یمکن معرفۃ الحدیث الموضوع بضابط من غیر ان ینظر فی
سندہ فقال ھذا سؤال عظیم القدر وانما یعرف ذلک من تطلع فی معرفۃ سنن الصحیحۃ وخلطت بلحمہ
ودمہ وصار لہ فیہا ملکۃ واختصاص شدید بمعرفۃ السنن والآثار ومعرفۃ سیرۃ رسول اللہ علیہ الصلوۃ
والسلام وھدیہ فیما یامر بہ وینہی عنہ ویخبر عنہ ویدعو الیہ ویحبہ ویکرھہ ویشرعہ للامۃ بحیث کانہ
مخالط لہ علیہ الصلوۃ والسلام بین اصحابہ الکرام فمثل ھذا یعرف من احوالہ وھدیہ وکلامہ واقوالہ وافعالہ

وما يجوز ان يخبر به وما لا يجوز مما لا يعرفه غيره وهذا شان كل متبوع مع تابعه فان الاخص به الحريص على
تتبع اقواله وافعاله من العلم بها والتمييز بين ما يصح ان ينسب اليه وما لا يصح ليس كمن لا يكون كذلك و
هذا شان المقلدين مع ائمتهم يعرفون من اقوالهم ونصوصهم ومذاهبهم واساليبهم ومشاربهم ما لا يعرفه غيرهم فمن
ذلك ما روى جعفر بن حسن عن ابيه عن ثابت عن انس يرفعه من قال سبحان الله وبحمده غرس الله له
الف الف نخلة في الجنة اصلها ذهب فجعفر هذا هو جعفر بن حسن بن فرقد ابو سليمان القصاب البصري
قال ابن عدي احاديثه منكرة وقال الازدي يتكلمون فيه اما ابوه فقال يحيى بن معين لا شيء ولا يكتب حديثه
قال النسائي والدارقطني ضعيف وقال ابن حبان خرج من حد العدالة وقال ابن عدي عامة احاديثه
غير محفوظة ومن ذلك ما رواه ابن منده وغيره من حديث احمد بن عبد الله الجويباري الكذاب عن شقيق
عن ابراهيم بن ادهم عن يزيد عن اويس القرني عن عمر وعلي عن النبي عليه الصلوة والسلام من دعا بهذه
الاسماء اللهم انت حي لا تموت وغالب لا تغلب وبصير لا ترتاب سميع لا تشك وصادق لا تكذب وصمد
لا تطعم وعالم لا تعلم الى ان قال فوالذي بعثني بالحق لو دعي بهذه الدعوات على صفائح الحديد لذابت
وعلى ماء جار لسكن ومن دعا عند منامه بها بعث بكل حرف منها سبعمائة الف ملك يسبحون له ويستغفرون
له وتابعه كذاب آخر سليمان بن عيسى عن الثوري عن ابراهيم بن ادهم وهذا وامثاله مما لا يرتاب من له
ادنى معرفة بالنبي عليه الصلوة والسلام وكلامه انه موضوع مختلق وافك مفترى عليه ومن ذلك ما رواه
عباس بن الضحاك البلخي كذاب اشر عن عمر بن الضحاك مجهول لا يعرف عن ابن معاوية عن الاعمش
عن ابي صالح عن ابي هريرة رض عن النبي عليه الصلوة والسلام من كتب بسم الله الرحمن الرحيم يتم الهاء
التي في الله الا كتب الله له الف الف حسنة ومحا عنه الف الف سيئة ورفع له الف الف درجة ومن ذلك
ما رواه ابو العلاء عن نافع عن ابن عمر يرفعه من كفن ميتا فان له بكل شعرة يصيب كفنه عشر حسنات وابو
العلاء هذا يروي عن نافع ما ليس في حديثه ولا يجوز الاحتجاج به وهذا الحديث قد رواه الحسن بن سفيان
حدثنا ابو الربيع الزهراني حدثنا الصلت بن الحجاج حدثنا ابو العلاء قال الدارقطني يقال ان ابا العلاء
هو الخفاف الكوفي واسمه خالد بن طهمان انتهى وقال يحيى بن معين هو ضعيف خلط قبل موته بعشر
سنين وكان قبل ذلك ثقة وكان في تخليطه كل ما جاؤا به يقرؤه ومن ذلك حديث يرويه محمد بن عبد
الرحمن بن البيلماني عن ابن عمر رض عن النبي عليه الصلوة والسلام من صام يوم صبيحة يوم الفطر فكانما
صام الدهر وهذا حديث باطل موضوع على رسول الله عليه الصلوة والسلام وابن البيلماني يروي المناكير
قال البخاري وابو حاتم الرازي والنسائي هو منكر الحديث وقال يحيى بن معين ليس بشيء وقال الدارقطني
والحميدي ضعيف وقال ابن حبان حدث عن ابيه بنسخة سرد فيها ثمانين حديثا كلها موضوعة لا يجوز

الاحتجاج به ولا ذكره الا على وجه التعجب به ومن ذلك حديث من صام يوم عاشوراء كتب الله له عبادة ستين
سنة هذا باطل يرويه حبيب بن ابی حبيب عن ابراهيم الصائغ عن ميمون بن مهران عن ابن عباس رض وحبيب هذا
غير حبيب كان يضع الاحاديث ومن ذلك حديث يرويه زكريا بن دويل الكندی الكذاب الاشر عن حميد الطويل
عن انس رض عن النبی عليه السلام من دا وم على صلوٰة الضحى ولم يقطعها الا من علة كنت انا وهو فی الجنة فی زورق من
نور فی بحر من نور حتی نزور رب العالمين ومن ذلك حديث يرويه عمر بن راشد عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة
عن ابی هريرة رض قال قال رسول الله عليه الصلوٰة والسلام من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم بينهن بشیء عدلن له
عبادة اثنتی عشرة سنة وعمر هذا قال فيه الامام احمد ويحيى بن معين والدارقطنی ضعيف وقال احمد ايضا
لا يساوی حديثه شيئا وقال البخاری هذا الحديث منكر وضعفه جدا وقال ابن حبان لا يحل ذكره الا على سبيل القدح فانه
يضع الحديث على مالك وابن ابی ذيب وغيرهما من الثقات ومن ذلك حديث من صلى يوم الاحد اربع ركعات بتسليمة
واحدة يقرأ فی كل ركعة الحمد وامن الرسول الى اخرها كتب له الف حجة والف عمرة والف غزوة وبكل ركعة الف
الف صلوٰة وجعل بينه وبين النار الف خندق فقبحه الله واضعه ما اجرأه على الله ورسوله ومن ذلك حديث من
صلى ليلة الاحد اربع ركعات يقرأ فی كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله احد خمسة عشر مرة اعطاه الله يوم
القيامة ثواب من قرأ القرآن عشر مرات وعمل بما فی القرآن ويخرج يوم القيامة من قبره ووجهه مثل القمر
ليلة البدر ويعطيه الله بكل ركعة الف مدينة من لؤلؤ فی كل مدينة الف قصر من زبرجد فی كل قصر الف
دار من الياقوت فی كل دار الف بيت من المسك فی كل بيت الف سرير واستمر هذا الكذاب الاشر على الا لف
ومن ذلك حديث من صلى ليلة الاثنين ست ركعات يقرأ فی كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وعشرين مرة قل هو
الله احد ويستغفر الله بعد ذلك عشر مرات اعطاه الله يوم القيامة ثواب الف صديق والف عابد والف
زاهد فقبح الله واضعه ومختلقه على رسول الله عليه الصلوٰة والسلام وهو من عمل الجويبارى الخبيث ومن
ذلك حديث من صلى ليلة الاثنين اربع ركعات يقرأ فی كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسی مرة وقل هو الله
احد مرة وقل اعوذ برب الفلق مرة وقل اعوذ برب الناس مرة كفرت ذنوبه كلها واعطاه الله قصرا فی
الجنة من درة بيضاء فی جوف القصر سبعة ابيات طول كل بيت ثلاثة آلاف ذراع وعرضه مثل ذلك
استمر هذا الكذاب الخبيث على حديث طويل فيه من هذه المجازفات وهو من عمل الحسين بن ابراهيم
كذاب دجال يروی عن محمد بن طاهر ووضع من هذا الضرب احاديث صلوٰة يوم الاحد وليلة الاحد
يوم الاثنين وليلة الاثنين ويوم الثلاثاء وليلة الثلاثاء وهكذا فی سائر ايام الاسبوع ولياليه وهذا باب
اسع جدا وانما ذكرنا منه جزءا يسيرا ليعرف بان هذه الاحاديث وامثالها مما فيه هذه المجازفات القبيحة
باردة كلها كذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اعتنى بها كثير من الجهال بالحديث من المنتسبين الى الزهد

وانفقر وكثير من المنتسبين الى الفقر والاحاديث الموضوعة عليها ظلمة وركة كثيرة ومجازفات باردة تنادى على وضعها واختلاقها مثل حديث من صلى الضحى كذا وكذا ركعة اعطى ثواب سبعين نبيا وكان هذا الكذاب الخبيث لم يعلم ان غير النبي لو صلى عمر نوح لم يعط ثواب نبي واحد وكقوله من اغتسل يوم الجمعة بنية وحسبة كتب الله بكل شعرة نورا يوم القيامة ورفع الله له بكل قطرة درجة في الجنة من الدر والياقوت والزبرجد بين كل درجتين مسيرة مائة عام وهو في حديث طويل قبح الله واضعه وهو من عمل عمر بن صبيح الكذاب الخبيث والله اعلم

فصل ونحن ننبه على امور كلية يعرف بها من كون الحديث موضوعا فمنها اشتماله على امثال هذا المجازفات التي لا يقول مثلها رسول الله عليه الصلوة والسلام وهي كثيرة كقوله في الحديث المكذوب من قال لا اله الا الله خلق الله من تلك الكلمة طائرا له سبعون الف لسان لكل لسان سبعون الف لغة يستغفرون الله له ومن فعل كذا وكذا اعطى في الجنة سبعين الف مدينة في كل مدينة سبعين الف قصر في كل قصر سبعين الف حوراء وامثال هذه التي لا يخلو حال واضعها من احد الامرين اما ان يكون في غاية من الجهل والحمق واما ان يكون زنديقا قصد التنقيص برسول الله عليه الصلوة والسلام باضافة مثل هذه الكلمات اليه ومنها تكذيب الحس له كحديث الباذنجان لما اكل له وحديث الباذنجان شفاء من كل داء قبح الله واضعهما فانه لو قاله بعض جهلة الاطباء لسخر الناس منه ولو اكل الباذنجان للحمى السوداوية وكثير من الامراض لم يزدها الا شدة ولو اكله فقير ليستغني لم يفده الغنى او جاهل ليتعلم لم يفده العلم وكذلك حديث اذا عطس الرجل عند الحديث فهو صدق وهذا وان صحح بعض الناس سنده فالحس يشهد بوضعه لانا نشاهد العطاس والكذب يعمل عمله ولو عطس مائة الف رجل عند حديث يروى عن النبي عليه الصلوة والسلام لم يحكم بصحته بالعطاس ولو عطسوا عنده بشهادة رجل لم يحكم بصدقه قلت وقد روى ابو نعيم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ العطاس عند الدعاء شاهد صدق كذا في الجامع الصغير ولا يخفى انه اذا ثبت شيء في العقل فلا عبارة بمخالفة الحس من العقل وكذلك حديث عليكم بالعدس فانه مبارك يرق القلب ويكثر الدمعة قدس فيه سبعون نبيا وقد سئل عبد الله بن مبارك عن هذا الحديث وقيل له انه يروى عنك فقال دعني ما ارفع شيئا في العدس انه شهوة اليهود ولو قدس فيه نبي واحد لكان شفاء من الادواء فكيف بسبعين نبيا وقد سماه الله تعالى ادنى وذم على من اختاره من المن والسلوى وجعله قرين الثوم والبصل افترى انبياء بني اسرائيل قدسوا فيه لهذه العلة والمضار التي فيه من تهييج السوداء والنفخ والرياح الغليظة وضيق النفس والدم الفاسد وغير ذلك من المضار المحسوسة ويشبه ان يكون هذا الحديث من وضع الذين اختاروا على المن والسلوى او اشباههم قلت وقد تقدم ما يقوى كلامه وكذلك حديث ان الله خلق السموات و الارض يوم عاشوراء وكذلك حديث اشربوا على الطعام تشبعوا فان الشرب على الطعام يفسده [illegible]

ويمنع من استقراره فی المعدة ومن كمال نضجه وكذلك حديث اكذب الناس الصباغون والصواغون فالحس يرد هذا الحديث فان الكذب فی غيرهم اضعاف فيهم كالرافضة فانهم اكذب خلق الله والكهان والطرقية والمنجمون وقد تأوله بعضهم على ان المراد بالصباغ الذی يزيد فی الحديث الفاظا تزينه والصواغ الذی يصوغ الحديث ليس له اصل وهذا تكلف بارد الحديث باطل قلت وهذا غريب منه فان الحديث بعينه رواه احمد وابن ماجة عن ابی هريرة كما فی الجامع الصغير

فصل ومنها سماجة الحديث وكونه مما يسخر منه كحديث لو كان الارز رجلا لكان حليما ما اكله جائع الا اشبعه وهذا من السمج البارد الذی يصان عنه الفضلاء فضلا عن سيد الانبياء وحديث الجوز دواء والجبن داء فاذا دخل فی الجوف صار شفاء فلعن الله واضعه على رسول الله عليه السلام وحديث لو يعلم الناس ما فی الحلبة لاشتروها بوزنها ذهبا وحديث احضروا موائدكم البقل فانه مطرد للشياطين وحديث ما من ورقة الهندباء الا عليها قطرة من ماء الجنة وحديث بئست البقلة الجرجير من اكل منها ليلا بات ونفسه تنازعه ويضرب عرق الجذام من انفه فكلوها نهارا وكفوا عنها ليلا وحديث فضل دهن البنفسج على الادهان كفضل اهل البيت على سائر الخلق وحديث فضل الكراث على سائر البقول كفضل البر على الحبوب وحديث الكماة والكرفس طعام الياس واليسع وحديث ما من رمان الا ويلقح بحبة من رمان الجنة وحديث ربيع امتی العنب والبطيخ وحديث عليكم بالقرع فانه يزيد فی الدماغ ... وحديث عليكم بالملح فان فيه شفاء من سبعين داء وحديث من اكل فولة بقشرها اخرج الله منه من الداء مثلها لعن الله واضعها قلت اورده ابن حبان فی الضعفاء من حديث عائشة مرفوعا وحديث لا تسبوا الديك فانه صديقی ولو يعلم بنو آدم ما فی صوته لاشتروا ريشه ولحمه بالذهب قلت لكن صدر الحديث ثابت فقد رواه ابو داود مرفوعا بسند حسن عن زيد بن خالد بلفظ لا تسبوا الديك فانه يوقظ للصلوة وروى ابن قانع عن ايوب بن عتبة بسند ضعيف الديك الابيض صديقی زاد ابو بكر البرقی عن ابی زيد الانصاری وصديق صديقی وعدو عدو الله وفی رواية الحارث عن عائشة وانس رضی الله عنهما بلفظ وعدو عدوی وزاد الحارث عن ابی زيد الانصاری يحرس دار صاحبه وتسع دور حولها ورواه البغوی عن خالد بن معدان وقال سبع ادر حوله دار وفی رواية العقيلی وابی الشيخ فی العظمة عن انس رضی الله عنه ولفظه الديك الابيض الافرق حبيبی وحبيب حبيبی جبريل يحرس بيته وستة عشر بيتا من جيرانه اربعة عن اليمين واربعة عن الشمال واربعة من قدام واربعة من خلف الكل فی الجامع الصغير ومع وجود هذه الروايات ولو كانت ضعيفة ويتقوى بكثرة الطرق لم يحسن الحكم عليه بالوضع الا باعتبار آخر ما ذكره فی الحديث وحديث من اشترى ديكا ابيض لم يقربه الشيطان ولا سحر قلت رواه البيهقی عن ابن عمر بلفظ الديك يؤذن بالصلوة من اتخذ ديكا ابيض حفظ من ثلثة من شر كل شيطان وساحر وكاهن وحديث ان لله ديكا عنقه مطوية تحت العرش ورجلاه فی التخوم فبالجملة كل احاديث

الديك كذب الاحاديث اذا سمعتم صياح الديكة فاسئلوا الله من فضله فانها رأت ملكاً - ردة:

فصل ومنها مناقضة الحديث لما جاءت به السنة الصريحة مناقضة بينة فكل حديث يشتمل على فساد او ظلم او عبث او مدح باطل او ذم حق او نحو ذلك فرسول الله صلى الله عليه وسلم منه بريء ومن هذا الباب احاديث مدح من اسمه محمد او احمد وان كل من يسمى بهذا الاسم لا يدخل النار فهذا يناقض ما هو معلوم من دينه ان النار لا يجار منها بالاسماء والالقاب انما النجاة منها بالايمان والاعمال الصالحة ومن هذا الباب احاديث كثيرة على ترجمة النجاة من النار بهما وانها لا تمس من فعل ذلك غايتها ان يكون من حسنات والمعلوم من دينه عليه السلام خلاف ذلك بان انه انما ضمن لمن حقق التوحيد

فصل ومنها ما يدعى على النبي عليه السلام انه فعل امراً ظاهراً بمحضر من الصحابة كلهم وانهم اتفقوا على كتمانه ولم ينقلوه كما يزعم اكذب الطوائف انه عليه الصلوة والسلام اخذ بيد علي بمحضر الصحابة كلهم وهم راجعون من حجة الوداع فاقامه بينهم حتى عرفه الجميع ثم قال هذا وصيي واخي والخليفة من بعدي فاسمعوا له واطيعوا له ثم اتفق الكل على كتمان ذلك وتغييره ومخالفته فلعنة الله على الكاذبين وكذلك روايتهم ان الشمس ردت له بعد العصر والناس يشاهدونها ولا يشتهر هذا اعظم اشتهار ولا يعرفه الا ام سلمة رضي الله تعالى عنها

فصل ومنها ان يكون الحديث باطلاً في نفسه فيدل بطلانه على انه ليس من كلامه عليه الصلوة والسلام كحديث المجرة التي في السماء من عرق الافعى التي تحت العرش وحديث اذا غضب الرب انزل الوحي بالفارسية واذا رضي انزله بالعربية وحديث ست خصال تورث النسيان سؤر الفار والقاء القمل في النار والبول في الماء الراكد ومضغ العلك واكل التفاح الحامض وحديث الحجامة على القفا تورث النسيان وحديث يا حميراء لا تغتسلي بالماء المشمس فانه يورث البرص وكل حديث فيه يا حميراء او ذكر الحميراء فهو كذب مختلق وكذا يا حميراء لا تاكلي الطين فانه يورث كذا وكذا وحديث خذوا شطر دينكم عن الحميراء قلت وقد تعقبه الشيخ جلال الدين السيوطي بانه جاء في حديث صحيح يا حميراء وهو ما رواه الحاكم ثنا عبد الجبار بن الورد عن عمار الذهبي عن سالم بن ابي الجعد عن ام سلمة قالت ذكر النبي عليه الصلوة والسلام خروج بعض امهات المؤمنين فضحكت عائشة رضي الله تعالى عنها فقال انظري يا حميراء ان لا تكوني انت ثم التفت الى علي فقال ان وليت من امرها شيئاً فارفق بها فقال في المستدرك صحيح على شرط البخاري ومسلم قال الذهبي عبد الجبار لم يخرج له و حديث من لم يكن له مال يتصدق به فليلعن اليهود والنصارى فان اللعنة لا تقوم مقام الصدقة ابداً و حديث آليت على نفسي ان لا ادخل النار من كان اسمه احمد ومحمداً وحديث من ولد له مولود فسماه محمداً تبركاً كان هو ووالده في الجنة وحديث ما من مسلم دنا من زوجته وهو ينوي ان حبلت منه يسميه محمداً الا رزقه الله ولداً ذكراً وفي ذلك جزء كله كذب قلت وفي رواية الطبراني وابن عدي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من ولد له ثلاثة اولاد فلم يسم احدهم محمداً فقد جهل كذا في الجامع الصغير

مختلق

فصل ومنها ان يكون الحديث لا يشبه كلام الانبياء بل لا يشبه كلام الصحابة كحديث ثلثة تزيد
النظر الى الخضرة والماء الجاري والوجه الحسن وهذا الكلام مما يجل عنه ابو هريرة رض وابن عباس رض بل سعيد
بن المسيب والحسن بل احمد ومالك قلت وقد سبق انه ضعيف لا موضوع وحديث النظر الى الوجه الحسن
يجلي البصر وهذا ونحوه من وضع الزنادقة قلت وفي الجامع الصغير النظر الى المرأة الحسناء والخضرة يزيدان
في البصر رواه ابو نعيم في الحلية عن جابر وحديث عليكم بالوجوه الملاح والحدق السود فان الله يستحي ان
يعذب مليحا بالنار فلعنة الله على واضعه الخبيث وحديث النظر الى الوجه الجميل عبادة قلت وقد تقدم انه
ضعيف لا موضوع وحديث ان الله طهر قوما من الذنوب بالصلعة في رؤسهم وان عليا لاولهم وحديث
نبات الشعر في الانف امان من الجذام فقد سئل عنه الامام احمد فقال ليس ذا بشيء قلت رواه ابو يعلى و
الطبراني في الاوسط بسند ضعيف عن عائشة رضي الله تعالى عنها كما في الجامع الصغير وحديث من آتاه
الله وجها حسنا واسما حسنا وجعله في موضع غير شائن فهو من صفوة الله في خلقه وكل حديث فيه مدح
حسان الوجوه والثناء اليهم او الامر بالنظر اليهم او التماس الحوائج منهم وان النار لا تمسهم فكذب مختلق وافك
مفترى وفي هذا الباب احاديث كثيرة فاقرب شيء في الباب حديث اذا بعثتم الى بريدا فابعثوه حسن الوجه و
الاسم وفيه عمر بن راشد قال ابن حبان كان يضع الحديث وذكر ابو الفرج هذا الحديث في الموضوعات قلت
واما حديث اطلبوا الخير عند حسان الوجوه فرواه البخاري في تاريخه وابن ابي الدنيا في قضاء الحوائج وابو
يعلى والطبراني عن عائشة رض والطبراني والبيهقي عن ابن عباس رض وابن عدي وابن عساكر عن انس رض والطبراني
في الاوسط عن جابر رض وتمام والخطيب رواه مالك عن ابي هريرة وتمام عن ابي بكرة ورواه الدارقطني في الافراد
عن ابي هريرة رض بلفظ ابتغوا الخير عند حسان الوجوه كما ذكره السيوطي في جامع الصغير فالحديث اقل مراتبه
ان يكون حسنا او ضعيفا واما كونه موضوعا فلا وكلا **فصل** ومنها ان يكون في الحديث تاريخ
كذا وكذا مثل قوله اذا كان سنة كذا وكذا وقع كيت وكيت واذا كان شهر كذا وكذا وقع كيت وكيت
كقول الكذاب الاشر اذا انكسف القمر في المحرم كان الغلاء والقتال وشغل السلطان واذا انكسف
في صفر كان كذا وكذا واستمر الكذاب في الشهور كلها واحاديث هذا كلها كذب مفترى
فصل ومنها ان يكون الحديث بوصف الاطباء والطرقية اشبه واليق كحديث الهريسة تشد الظهر
وحديث اكل السمك يذهب الجسد وحديث الذي شكى الى النبي عليه الصلوة والسلام قلة الولد فامره ان
باكل البيض والبصل وحديث اتاني جبرائيل بهريسة من الجنة فاكلتها فاعطيت قوة اربعين رجلا
في الجماع وحديث المؤمن حلو يحب الحلاوة ورواه الكذاب الاشر بلفظ المؤمن حلوي والكافر خمري قلت
وقد تقدم الكلام عليها وحديث كلوا التمر على الريق فانه يقتل الدود قلت اخرجه ابو بكر في الغيلانيات

والديلمي في مسند الفردوس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما على ما في الجامع الصغير وحديث اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر قلت هذا لا يصح فقد اخرجه ابو يعلى وابن ابي حاتم وابن السني وابو نعيم معا في الطب النبوي والعقيلي وابن عدي وابن مردويه وابن عساكر عن علي قال قال رسول الله عليه الصلوٰة والسلام اطعموا نساءكم الوالدات الرطب فان لم يكن رطب فتمر فليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة نزلت تحتها مريم بنت عمران واخرج ابن عساكر عن سلمة بن قيس مرفوعا اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فانه من كان طعامها في نفاسها التمر خرج ولدها ولدا حليما فانه كان طعام مريم حين ولدت عيسى ولو علم الله طعاما هو خير لها من التمر لاطعمها اياه واخرج عبد بن حميد عن شقيق قال لو علم الله ان شيئا للنفساء خير من الرطب لامر مريم به واخرج عن عمرو بن ميمون قال ليس للنفساء شيء خير من الرطب والتمر وقرأ الآية (وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا) كذا في الدر المنثور وحديث من لقم اخاه لقمة حلوة صرف الله عنه مرارة الموقف وحديث من اخذ لقمة من مجرى الغائط او البول فغسلها ثم اكلها غفر له وحديث النفخ في الطعام يذهب البركة قلت رواه احمد بسند حسن عن ابن عباس رضي الله عنه انه عليه السلام نهى عن النفخ في الطعام والشراب وحديث اذا طنت اذن احدكم فليصل علي وليقل ذكر الله من ذكرني بخير فكل حديث في طنين الاذن كذب قلت رواه الحكيم وابن السني والطبراني والعقيلي وابن عدي عن ابي رافع كذا في الجامع الصغير للسيوطي والتزم ان لا يكون فيه موضوعا وذكره الجزري ايضا في الحصن والتزم ان لا يكون فيه الا صحيحا

فصل ومنها احاديث العقل كلها كذب كقوله لما خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر فقال ما خلقت خلقا اكرم علي منك بك آخذ وبك اعطي قلت قد سبق عن العراقي انه اخرجه الطبراني في الكبير والاوسط وابو نعيم باسنادين ضعيفين انتهى ورواه عبد الله بن امام احمد في زوائد الزهد عن الحسن مرفوعا بسند جيد كما ذكره بعض المتاخرين قال وحديث لكل شيء معدن ومعدن التقوى قلوب العارفين قلت رواه الطبراني عن ابن عمر والبيهقي عن عمر على ما في الجامع الصغير وحديث ان الرجل ليكون من اهل الصلوٰة والجهاد وما يجزى الا على قدر عقله قلت رواه الترمذي الحكيم في النوادر وما يروى معناه من حديث انس رضي الله عنه اثنى قوم على رجل عند النبي عليه السلام حتى بالغوا في الثناء فقال كيف عقل الرجل ثم ذكر ابن القيم عن الخطيب حدثنا الثوري قال سمعت الحافظ عبد الغني يقول اخبرنا الدارقطني بان كتاب العقل وضعه اولهم ميسرة بن عبد ربه ثم سرق منه داؤد بن المحبر وركبه باسناد وسرقه سليمان ابن عيسى السجزي باسانيد من آخر قلت يريد كتاب العقل للاودي المختلق الكذاب هو سفر وقال ابو الفتح الازدي لا يصح في العقل حديث قاله ابو جعفر العقيلي وابو حاتم بن حبان انتهى وابن المحبر كما قال السخاوي ليس بكذاب ولا يلزم من عدم الصحة وجود الوضع كما لا يخفى

فصل ومنها الاحاديث التي يذكر فيها الخضر وحياته كلها كذب ولا يصح في حياته حديث واحد

كحديث ان رسول الله عليه الصلوٰة والسلام كان في المسجد فسمع كلاما من ورآئه فذهبوا ينظرون فاذا هو الخضر وكذا
يلتقي الخضر والياس كل عام وحديث يجتمع بعرفة جبرئيل وميكائيل والخضر الحديث المفترى الطويل قلت اما
الحديث الثاني فقد سبق انه اخرجه العقيلي والدارقطني في الافراد وابن عساكر عن ابن عباس مرفوعا واما
الحديث الثالث فكذا لا اصل ذكرته في الرسالة المسماة بكشف الخدر عن امر الخضر مع الرد على ما ذكره هنا من الادلة النقلية العقلية
على عدم بقائه **فصل** ومنها ان يكون الحديث مما تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث عوج بن عنق الطويل الذي
قصد واضعه الطعن في اخبار الانبياء فان في هذا الحديث ان طوله كان ثلاثة الف ذراع وثلثمائة وثلث
وثلثين وان نوحا لما خوفه الغرق قال احملني في قصعتك هذه وان الطوفان لم يصل الى كعبه وانه خاض
البحر فوصل الى حجزته وانه كان ياخذ الحوت من قرار البحر فيشويه في عين الشمس وانه قلع صخرة عظيمة
على قدر عسكر موسى واراد ان يرضخهم بها فقورها الله على عنقه مثل الطوق وليس العجب جراة مثل هذا
الكذاب على الله انما العجب من يدخل هذا الحديث في كتب العلم من التفسير وغيره ولا يبين امره وهذا عنده
ليس من ذرية نوح وقد قال الله تعالى (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) فاخبر ان كل من بقي على وجه الارض
فهو من ذرية نوح فلو كان لعوج وجود لم يبق بعد نوح وايضا فان النبي عليه الصلوٰة والسلام خلق الله
آدم وطوله في السماء ستون ذراعا فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن وايضا فان ما بين السماء والارض
خمسمائة عام وسمكها كذلك واذا كانت الشمس في السماء الرابعة فبيننا وبين هذه المسافة العظيمة فكيف
يصل اليها طول ثلثة الاف ذراع حتى يشوي في عينها الحوت ولا ريب ان هذا وامثاله من وضع زنادقة
اهل الكتاب الذين قصدوا السخرية والاستهزاء بالرسل واتباعهم قلت وفي تفسير المعالم للبغوي ان اصح
الاقاويل باتفاق العلماء ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام ولم يزد على هذا الكلام فدل على انه موجود
اصلا في الجملة عند العلماء الاعلام غايته ان الكذابين زادوا ونقصوا ترويجا لغرضهم الفاسد عند العوام من
الانام ثم نقل عن ابن عباس رض في قوله تعالى (وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَٰذِهِ الْقَرْيَةَ) هي اريحا وهي قرية الجبارين
كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالقة ورأسهم عوج بن عنق وفي الدر المنثور في تفسير المأثور
للسيوطي اخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله تعالى (إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ) قال ذكر لنا انهم
كانت لهم اجسام وخلق ليست لغيرهم واخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عنه قال هم اطول منا اجساما
واشد قوة واخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر عن ابن حجيرة قال استظل سبعون رجلا من قوم موسى
في قحف عظم رأس رجل من العماليق واخرج البيهقي في شعب الايمان عن زيد بن اسلم قال بلغني انه
رؤيت ضبع واولادها رابضة في فجاج عين رجل من العمالقة واخرج ابن ابي حاتم عن انس بن مالك رض
انه اخذ عصا فذرع فيها بشيء ثم قاس في الارض خمسين او خمسا وخمسين ثم قال هكذا طول العماليق واخرج

ابن جریر وابن ابی حاتم عن ابن عباسؓ قال امر موسیٰ ان یدخل مدینۃ الجبارین فسار بمن معہ حتی نزل قریبا من المدینۃ وھی اریحا فبعث الیہم اثنی عشر عینا من کل سبط منہم عین لیأتوہ بخبر القوم فدخلوا المدینۃ فرأوا امرا عظیما من ھیئتہم وجسمہم وعظمہم فدخلوا حائطا لبعضہم فجاء صاحب الحائط لیجتنی الثمار من حائطہ فجعل یجتنی الثمار فینظر الی آثارھم فتبعہم فکلما اصاب واحد منہم اخذہ فجعلہ فی کمہ مع الفاکھۃ حتی التقط الاثنی عشر کلہم فجعلہم فی کمہ مع الفاکھۃ وذھب الی ملکہم فنثرھم بین یدیہ الحدیث قال ومن ھذا حدیث ان قاف جبل من زمردۃ خضراء محیطۃ بالدنیا کاحاطۃ الحائط بالبستان والسماء واضعۃ اکنافہا علیہ فزرقتہا منہ قلت قد ذکرہ البغوی فی معالمہ عن عکرمۃ والضحاک وفی الدر المنثور اخرج عبد الرزاق عن مجاھد قال قاف جبل محیط بالارض واخرج ابن المنذر وابو الشیخ فی العظمۃ والحاکم وابن مردویہ عن عبد اللہ بن بریدۃ فی قولہ تعالی (ق) جبل من زمرد محیط بالدنیا علیہ کنفاء السماء قال ومن ھذا حدیث ان الارض علی صخرۃ والصخرۃ علی قرن ثور فاذا حرک الثور قرنہ تحرکت الصخرۃ قلت اخرج ابو الدنیا وابو الشیخ عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما قال خلق اللہ جبلا یقال لہ قاف محیط بالعالم وعروقہ الی الصخرۃ التی علیہا الارض فاذا اراد اللہ ان یزلزل قریۃ امر ذلک الجبل فحرک العرق الذی یلی تلک القریۃ فیزلزلہا ویحرکہا فمن ثم تحرک القریۃ دون القریۃ قال ومن ھذا حدیث کانت جنیۃ تأتی النبی علیہ الصلوۃ والسلام فابطأت علیہ فقال ما ابطأبک قالت مات لی میت بالھند فذھبت فی تعزیتہ فرأیت فی طریقی ابلیس یصلی علی صخرۃ فقلت ما حملک علی ان اضللت آدم قال دعی عنک ھذا قلت تصلی وانت انت قال یا فارعۃ انی لارجو من ربی اذا برقسمہ ان یغفرلی فما رأیت رسول اللہ علیہ السلام ضحک ذلک الیوم قال ابن عدی فی الکامل حدثنا عبد المؤمن بن احمد حدثنا ابن ھیعۃ عن ابیہ عن ابی الزبیر عن جابر فذکرہ اللہ اعلم مما دس فی کتب ابن لھیعۃ والامر اعلم بالحق من ان یروج علیہ مثل ھذا ومن ھذا حدیث ھامۃ بن الھیم بن لاقیس بن ابلیس الحدیث الطویل ونحوہ وحدیث زرنب بن بعر تملا قال ابن الجوزی حدیث زرنب باطل

فصل

مقدار الدنیا زعم وھذا من ابین الکذب

ومنہا مخالفۃ الحدیث لصریح القرآن کحدیث مقدار الدنیا وانہا سبعۃ آلاف سنۃ ونحن فی الالف السابعۃ وھذا من ابین الکذب لانہ لو کان صحیحا لکان کل احد علم انہ قد بقی للقیامۃ من وقتنا ھذا مائتان واحد وخمسون سنۃ واللہ تعالی یقول (یَسْئَلُوْنَکَ عَنِ السَّاعَۃِ اَیَّانَ مُرْسٰہَا) الآیۃ قلت تحقیق ھذا الحدیث قد تصدی الجلال السیوطی فی رسالۃ سماھا الکشف عن مجاوزۃ ھذہ الامۃ الالف وحاصلہ انہ یستفاد من الحدیث اثبات قرب القیامۃ ومن الآیات نفی تعیین تلک الساعۃ فلا منافاۃ وزبدتہ انہ لا یتجاوز عن الخمسمائۃ بعد الالف قال وقد جاھر بالکذب بعض من یدعی

فی زماننا العلم وهو متشبع بما لم یعط ان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کان یعلم متی تقوم الساعة قیل له فقد قال فی حدیث جبرئیل ما المسئول عنها باعلم من السائل فحرفه عن موضعه وقال معناه انا وانت نعلمها وهذا من اعظم الجهل واقبح التحریف والنبی اعلم بالله من ان یقول لمن کان یظنه اعرابیا انا وانت نعلم الساعة الا ان یقول هذا الجاهل انه کان یعرف انه جبریل فرسول الله علیه السلام هو الصادق فی قوله والذی نفسی بیده ما جاءنی فی صورة الا عرفته غیر هذه الصورة وفی اللفظ الآخر ما شبه علی غیر هذه المرة وفی اللفظ الآخر ردوا علی الاعرابی فذهبوا فالتمسوا فلم یجدوا شیئا وانما علم النبی صلی الله تعالی علیه وسلم انه جبریل بعد مدة کما قال عمر رض فلبثت ملیا فقال علیه الصلوٰة والسلام یا عمر اتدری من السائل والمحرف یقول علم وقت السؤال انه جبریل ولم یخبر الصحابة بذلک الا بعد مدة ثم قوله فی الحدیث ما المسئول عنها باعلم من السائل یعم کل سائل ومسئول فکل سائل ومسئول عن الساعة هذا شانهما ولکن هؤلاء الغلاة عندهم ان علم رسول الله منطبق علی علم سواء بسواء فکل ما یعلمه الله یعلمه رسوله والله تعالی یقول (وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ) وهذا فی براءة وهی من اواخر ما نزل من القرآن هذا والمنافقون جیرانه فی المدینة انتهی ومن اعتقد تسویة علم الله ورسوله یکفر اجماعا کما لا یخفی قال ومن هذا حدیث عقد عائشة رض لما ارسل فی طلبه فاثاروا الجمل ای ومما یؤیده ما تقدم و یبطل قول القائل حدیث عائشة رض فقد ذکر العماد بن کثیر فی تفسیره وهو من اکابر المحدثین قال البخاری حدثنا عبد الله بن یوسف اخبرنا مالک عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن عائشة رض قالت خرجنا مع رسول الله علیه الصلوٰة والسلام فی بعض اسفاره حتی اذا کنا بالبیداء او بذات الجیش انقطع عقد لی فاقام رسول الله علیه الصلوٰة والسلام علی التماسه واقام الناس معه ولیسوا علی ماء ولیس معهم ماء فاتی الناس الی ابی بکر رض فقالوا الا تری ما صنعت عائشة اقامت برسول الله وبالناس ولیسوا علی ماء ولیس معهم ماء فجاء ابو بکر ورسول الله واضع رأسه علی فخذی قد نام فقال حبست رسول الله والناس ولیسوا علی ماء ولیس معهم ماء قالت فعاتبنی ابو بکر وقال ما شاء الله ان یقول وجعل یطعن بیده فی خاصرتی ولا یمنعنی من التحرک الا مکان رسول الله علی فخذی فقام علیه السلام حین اصبح علی غیر ماء فانزل الله آیة التیمم فقال اسعد بن الحضری ما هی باول برکتکم یا آل ابی بکر قالت فبعثنا البعیر الذی کنت علیه فوجد العقد تحته قال ومن هذا ای ومن هذا القبیل حدیث تلقیح التمر وقال ما اری لو ترکتموه لا یضره شیئا فترکوه فجاء شیصا فقال انتم اعلم بدنیاکم رواه مسلم عن عائشة رض وقد قال تعالی (قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ فقال وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ) ولما جری لام المؤمنین عائشة رض ما جری ورماها اهل الافک لم یکن یعلم حقیقة الامر حتی جاءه الوحی من الله تعا

برأيها وعند هؤلاء الغلاة انه عليه الصلوة والسلام كان يعلم الحال وانه غيرها بلا ريب واستشار الناس في فراقها ودعا بريرة فسألها فهو يعلم الحال وقال لها ان كنت ألممت بذنب فاستغفري الله وهو يعلم علما يقينا انها لم تلم بذنب ولا ريب ان الحامل لهؤلاء على هذا الغلو اعتقادهم انه يكفر عنهم سيئاتهم ويدخلهم الجنة وكلما غلوا كانوا اقرب اليه واخص به فهم اعصى الناس لامره واشدهم مخالفة لسنته وهؤلاء فيهم شبه ظاهر من النصارى غلوا على المسيح اعظم الغلو وخالفوا شرعه ودينه اعظم المخالفة والمقصود ان هؤلاء يصدقون بالاحاديث المكذوبة الصريحة ويحرفون الاحاديث الصحيحة والله ولي دينه فيقيم من يقوم له بحق النصيحة

فصل ويشبه هذا ما وقع فيه الغلط من حديث ابى هريرة رض خلق الله التربة يوم السبت الحديث هو في صحيح مسلم ولكن وقع فيه الغلط في رفعه وانما هو من قول كعب الاحبار كذلك قال امام هذا الحديث محمد بن اسمعيل البخاري في تاريخه الكبير وقاله غيره من علماء المسلمين ايضا وهو كما قالوا لان الله اخبر انه خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وهذا الحديث يتضمن ان مدة التخليق سبعة ايام ومن ذلك الحديث الذي يروى في الصخرة انها عرش الله الادنى تعالى الله عن كذب المفترين ولما سمع عروة ابن الزبير هذا قال سبحان الله تعالى الذي وسع كرسيه السموات والارض وتكون الصخرة عرشه الادنى وكل حديث في الصخرة فهو كذب مفترى والقدم الذي فيها كذب موضوع مما عملته ايدي المزورين وارفع شيء في الصخرة انها كانت قبلة اليهود وهي في المكان كيوم السبت في الزمان ابدل الله بها هذه الامة الكعبة البيت الحرام ولما اراد امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان يبني المسجد الاقصى استشار الناس هل يجعله امام الصخرة او خلفها فقال له كعب يا امير المؤمنين ابنه خلف الصخرة فقال يا ابن اليهودية خالطتك يهودية بل ابنيه امام الصخرة حتى لا يستقبلها المصلون فبناه حيث هو اليوم وقد اكثر الكذابون من الوضع في فضائلها وفضائل بيت المقدس والذي صح في فضله قوله عليه الصلوة والسلام لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا وهو في الصحيحين وقوله من حديث ابي ذر وقد سئل اي مسجد وضع في الارض اول فقال المسجد الحرام قال ثم اي قال المسجد الاقصى الحديث وهو متفق عليه وحديث عبد الله بن عمرو لما بنى سليمان البيت سأل ربه ثلثا سأله حكما يصادف حكمه فاعطاه اياه وسأله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فاعطاه اياه وسأله ان لا يؤمه احد هذا البيت لا يريد الا الصلوة فيه الا رجع من خطيئته كيوم ولدته امه وانا ارجو ان يكون قد اعطاه ذلك وهو في مسند احمد وصحيح الحاكم وفي الباب حديث رابع دون هذه الاحاديث رواه ابن ماجة في سننه وهو حديث مضطرب ان الصلوة فيه بفضل خمسين الف صلوة وهذا محال لان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل منه والصلوة فيه بفضل على غيره بالف صلوة وقد روى في مسجد بيت المقدس التفضيل بخمسمائة وهو اشبه وصح انه عليه الصلوة والسلام اسرى به اليه وانه صلى فيه

وامام المسلمين في تلك الصلوة وربط المرابطين باقتران الباب وغيرهم منه وحصرهم عنه ان المؤمنين يتحصنون به من
ياجوج وماجوج حتى يخرج ما ليس فيه من الاحاديث قلت وكذا ثبت ان المهدى مع المؤمنين يتحصنون به من
الدجال ثم ان عيسى عليه السلام ينزل من منارة مسجد الشام فياتى فيقتل الدجال ويدخل المسجد وقد
اقيم الصلوة فيقول المهدى تقدم يا روح الله فيقول انما هذه الصلوة اقيمت لك فيتقدم المهدى ويقتدى
به عيسى عليه السلام اشعارا بانه من جملة الامة ثم يصلى عيسى عليه السلام في سائر الايام **فصل**

ومنها احاديث صلوات الايام والليالى كصلوة يوم الاحد وليلة الاحد ويوم الاثنين وليلة الاثنين
الى اخر الاسبوع كل احاديثها كذب وقد تقدم بعض ذلك وكذلك احاديث صلوة الرغائب اول جمعة من
رجب كلها كذب واشلها ما رواه عبد الرحمن بن منده وهو صدوق عن ابن جهضم وهو واضع الحديث
حدثنا على بن محمد بن سعيد البصرى حدثنا ابى حدثنا خلف بن عبد الله الصغانى عن حميد بن انس
رفعه رجب شهر الله وشعبان شهرى ورمضان شهر امتى الحديث وفيه لا تغفلوا عن اول جمعة من رجب فانها
ليلة تسميها الملئكة الرغائب وذكر الحديث المكذوب بطوله قال ابن الجوزى اتهموا به ابن جهضم و
نسبوه الى الكذب قال وسمعت عبد الوهاب الحافظ يقول رجاله مجهولون فتشت عليهم جميع الكتب
فما وجدتهم قال بعض الحفاظ بل لعلهم لم يخلقوا قلت اما صدر الحديث وهو قوله رجب شهر الله وشعبان
شهرى ورمضان شهر امتى فقد ذكره ابو الفتح بن ابى الفوارس في اماليه عن الحسن مرسلا كما ذكره
السيوطى في جامعه الصغير واما قوله وكل حديث في ذكر صوم رجب وصلوة بعض الليالى فيه فهو كذب
مفترى ففيه بحث اذ قد ورد في صيام رجب احاديث متعددة ولو كانت ضعيفة لكنها يتقوى بعضها
ببعض وقد اوردت نبذا منها في رسالة الادب في رجب وفي القول الصواب ايضا ثم بعض ما ورد فيه
موضوع كما بينه بقوله كحديث من صلى بعد المغرب اول ليلة من رجب عشرين ركعة جاز على الصراط
بلا حساب وحديث من صام يوما من رجب وصلى ركعتين يقرأ في كل ركعة مائة مرة اية الكرسى وفي الثانية
مائة مرة قل هو الله احد لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة قال واقرب ما جاء فيه ما رواه ابن ماجة
في سننه ان رسول الله عليه السلام نهى عن صيام رجب قلت وهو محمول على اعتقاد وجوبه كما كان في
الجاهلية والا فلم يقل احد من العلماء بكراهة صومه **فصل**

ومن ذلك احاديث صلوة ليلة النصف من شعبان كحديث يا على من صلى ليلة النصف من شعبان
مائة ركعة بالف قل هو الله احد قضى الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة وساق خرافات كثيرة واعطى
سبعين الف حوراء لكل حوراء سبعون الف غلام وسبعون الف ولدان الى ان قال ويشفع والداه كل واحد
منهما في سبعين الفا والعجب ممن شم رائحة العلم بالسنة ان يغتر بمثل هذا الهذيان ويصليها وهذه

الصلوۃ وضعت فی الاسلام بعد الاربع مائۃ ونشأت من بیت المقدس فوضع لھا عدۃ احادیث منھا من قرأ لیلۃ النصف الف مرۃ قل ھو اللہ احد الحدیث بطولہ وفیہ بعث اللہ الیہ مائۃ الف ملک یبشرونہ وحدیث من صلی لیلۃ النصف من شعبان ثلث عشر رکعۃ یقرأ فی کل رکعۃ ثلاثین مرۃ قل ھو اللہ احد شفع فی عشرۃ قد استوجبوا النار وغیر ذلک من الاحادیث التی لا یصح منھا شیء

فصل ومنھا رکاکۃ الفاظ الحدیث وسماجتھا بحیث یمجھا السمع ویدفعھا الطبع کحدیث اربع لا یشبع من اربع انثی من ذکر وارض من مطر وعین من نظر واذن من خبر قلت رواہ ابو نعیم فی الحلیۃ عن ابی ھریرۃ رض وابن عدی والطبرانی عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنھا کما فی الجامع الصغیر الا انہ قال وعالم من علم بدل واذن من خبر فالحدیث ضعیف لا موضوع وحدیث ارحموا عزیز قوم ذل وغنی قوم افتقر وعالما یلاعب بہ الصبیان قلت وحدیث الحاکۃ والاساکفۃ والصواغین او صنعۃ من الصنائع المباحۃ فکذب علی رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اذ لم یذم اللہ ورسولہ الصنائع المباحۃ قلت قد یذم لما فیھا من الامور المکروھۃ والمحرمۃ لیجتنب عنھا کما بینتہ فی شرح عین العلم من مراتب المکاسب قال ومن ذلک **حدیث** من فارق الدنیا وھو سکران دخل القبر سکران وبعث سکران وامر بہ الی النار سکران الی جبل او نھر یقال لہ سکران وحدیث ان للہ ملکا اسمہ عمارۃ علی فرس من یاقوت طولہ مد بصرہ یدور فی البلدان ویقف فی الاسواق ینادی لیغلو کذا وکذا ولیرخص کذا وکذا وحدیث ان للہ ملکا یقال لہ عمارۃ ینزل علی حمار من حجارۃ کل یوم فیسعر **فصل** ومنھا احادیث ذم الحبشۃ والسودان کلھا کذب کحدیث دعولی من السودان انما الاسود لبطنہ وفرجہ وحدیث الزنجی اذا شبع زنی واذا جاع سرق قلت رواہ ابن عدی بسند ضعیف عن عائشۃ رض وزاد فیہ وان فیھم لسماحۃ ونجدۃ کما فی الجامع الصغیر وحدیث ایاکم والزنجی فانہ خلق مشوہ وحدیث رأی طعاما فقال لمن ھذا قال العباس للحبشۃ اطعمھم قال لا تفعل ان جاعوا سرقوا وان شبعوا زنوا **فصل** ومنھا احادیث ذم الترک واحادیث ذم الخصیان واحادیث ذم الممالیک کحدیث لو علم اللہ فی الخصیان خیرا لاخرج من اصلابھم ذریۃ یعبدون اللہ قلت وقد تقدم وحدیث شر المال فی اخر الزمان الممالیک قلت رواہ ابو یعلی بسند لا بأس بہ عن ابن عمر کما فی الجامع الصغیر واما حدیث اترکوا الحبشۃ ما ترکوکم فانہ لا یستخرج کنز الکعبۃ الا ذو السویقتین من الحبشۃ فرواہ ابو داؤد والحاکم فی مستدرکہ عن ابن عمرو وکذا حدیث اترکوا الترک ما ترکوکم فان اول من یسلب امتی ملکھم وما خولھم اللہ بنو قنطوراء رواہ الطبرانی عن ابن مسعود رض کذا فی الجامع الصغیر وقنطوراء جاریۃ ابراھیم الخلیل ولدت لہ اولادا منھم الترک والصین کذا فی النھایۃ

من حجارۃ

ل ومنها ما يقترن بالحديث من القرائن التي يعلم بها انه باطل مثل حديث وضع الجزية عن اهل خيبر
هذا كذب من عدة وجوه احدها ان فيه شهادة سعد بن معاذ وسعد قد توفي قبل ذلك في غزوة الخندق
وثانيها ان فيه وكتب معاوية بن ابي سفيان هكذا ومعاوية انما اسلم زمن الفتح وكان من الطلقاء وثالثها
ان الجزية لم تكن نزلت حينئذ ولا يعرفها الصحابة ولا العرب وانما انزلت بعد عام تبوك وحينئذ
وضعها النبي عليه الصلوة والسلام على نصارى نجران ويهود اليمن ولم يؤخذ من يهود المدينة لانهم وادعوه
قبل نزولها ثم قتل من قتل منهم واجلى بقيتهم الى خيبر والى الشام وصالحهم عليه الصلوة والسلام اهل خيبر
قبل فرض الجزية فلما نزلت اية الجزية استقر الامر على ما كان عليه وابتدأ ضربها على من لم يتقدم له معه عليه السلام
صلح فمن ههنا وقعت الشبهة في اهل خيبر رابعها ان فيه انه وضع عنهم الكلف والسخر ولم يكن في زمانه عليه
السلام لا كلف ولا سخر ولا مكوس خامسها انه لم يجعل لهم عهدا لازما بل قال نقركم ما شئنا فكيف يضع عنهم
الجزية التي يصير لاهل الذمة بها عهد لازم مؤبد ثم لا يثبت لهم امانا لازما مؤبدا سادسها ان مثل هذا مما
يتوفر الهمم والدواعي على نقله فكيف يكون قد وقع ولا يكون علمه عند حملة السنة من الصحابة والتابعين و
ائمة الحديث وينفرد بعلمه ونقله اليهود سابعها ان اهل خيبر لم يتقدم لهم من الاحسان ما يوجب وضع الجزية
فانهم حاربوا الله ورسوله وقاتلوه وقاتلوا اصحابه وسلوا السيوف في وجوههم وسموا النبي عليه الصلوة والسلام
واووا اعداءه المحاربين له المحرضين على قتاله فمن اين يقع هذا الاعتناء بهم واسقاط هذا الفرض جعله الله عقوبة
لم يدن منهم بدين الاسلام ثامنها ان النبي عليه الصلوة والسلام لم يسقطها عن الابعدين عنه مع عدم معاداتهم
له كاهل اليمن واهل نجران فكيف يضع عن الخيبريين الادنين مع شدة معاداتهم له وكفرهم وعنادهم ومن المعلوم
انه كلما اشتد كفر الطائفة وتغلظت عداوتهم كانوا احق بالعقوبة لا باسقاط الجزية تاسعها انه عليه الصلوة
والسلام لو اسقط عنهم الجزية كما ذكروا لكانوا من احسن الكفار حالا ولم يحسن بعد ذلك ان يشترط لهم
اخراجهم من ارضهم وبلادهم متى شاء فان اهل الذمة الذين يقرون بالجزية لا يجوز اخراجهم من ارضهم وديارهم
ماداموا ملتزمين لاحكام الذمة فكيف اذا روعي جانبهم باسقاط الجزية واعفوا من الصغار الذي يلحقهم
باداءها فاي صغار بعد ذلك اعظم من نفيهم من بلادهم وتشتتهم في ارض الغربة فكيف يجتمع هذا وهذا
عاشرها ان هذا لو كان حقا لما اجتمع الصحابة والتابعون والفقهاء كلهم على خلافه وليس في الصحابة رجل
واحد قال لا يجب الجزية على الخيابرة ولا في التابعين ولا في الفقهاء بل قالوا اهل خيبر وغيرهم في الجزية
سواء وقد صرحوا بان هذا الكتاب كذب مكذوب كالشيخ ابي حامد والقاضي ابي الطيب والقاضي
ابي يعلى وغيرهم وذكر الخطيب البغدادي هذا الكتاب وبين انه كذب من عدة وجوه

فصل في ذكر جوامع وضوابط كلية في هذا الباب فمنها احاديث الحمام بالتخفيف لا يصح منها شيء كحديث

كان يعجبه النظر الى الحمام وحديث كان يعجبه النظر الى الخضرة والاترج والحمام الاحمر قلت اخرج الطبرانی وابن السنی وابو نعيم فی الطب عن ابی كبشة وابن السنی وابو نعيم عن علی وابو نعيم عن عائشة انه عليه السلام كان يعجبه النظر الى الاترج وكان يعجبه النظر الى الحمام الاحمر وروى ابن السنی وابو نعيم عن ابن عباس رضی كان يعجبه النظر الى الخضرة والماء الجاری كذا فی الجامع الصغير وحديث شكى رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحدة فقال له لو اتخذت زوجا من حمام فانسك واصبت من فرخه وحديث اتخذوا الحمام القاصيص فانها تلهی الجن عن صبيانكم قلت رواه الشيرازی فی الالقاب والخطيب والديلمی عن ابن عباس وابن عدی عن انس بلفظ اتخذوا هذه الحمام المقاصيص فی بيوتكم فانها تلهی الجن عن صبيانكم كذا فی الجامع الصغير وقال زكريا بن يحيى الساجی بلغنی ان ابا البختری دخل على الرشيد وهو يطير الحمام فقال هل تحفظ فی هذا شيئا فقال حدثنی هشام عن ابيه عن عائشة ان النبی عليه السلام كان يطير الحمام فقال الرشيد اخرج عنی ثم قال لولا انه من قريش لعزلته يعنی من القضاء قلت هذا عذر بارد فانه اذا ثبت عنده كذبه لا سيما على رسول الله عليه السلام سقط عدله واستحق عزله قال وهو الذی دخل على المهدی فوجده يلعب بالحمام فروى له حديث لا سبق الا فی خف او نصل او حافر او جناح فلما خرج قال اشهد ان قفاك قفا كذاب ثم امر بذبح الحمام وقال السبب كذب هذا على رسول الله عليه السلام وقال وارفع شیء جاء فيها حديث انه رأى رجلا يتبع حماما فقال شيطانا يتبع شيطانة قلت هذا ليس بموضوع كما قال لكن قال العسقلانی بل يميل الى الحسن وله شواهد

فصل ومنها احاديث اتخاذ الدجاج ليس فيها حديث صحيح كحديث الدجاج غنم فقراء امتی وحديث امر الفقراء باتخاذ الدجاج والاغنياء باتخاذ الغنم قلت روى ابن ماجة من حديث ابی هريرة ان النبی عليه السلام امر الاغنياء باتخاذ الغنم وامر الفقراء باتخاذ الدجاج وقال عند اتخاذ الاغنياء الدجاج يأذن الله بهلاك القرى قال الدميری وفی اسناده علی بن عروة الدمشقی قال ابن حبان كان يضع الحديث اقول والظاهر ان الحديث ضعيف لا موضوع وقد شرحت معناه فی بهجة الانسان فی مهجة الحيوان

فصل ومنها احاديث ذم الاولاد كلها كذب من اولها الى آخرها كحديث لو يربی احدكم بعد الستين ومائة جرو كلب خير له من ان يربی ولدا وحديث اذا كان الولد غيظا والمطر قيظا وحديث لا يولد بعد ستمائة مولود ولله فيه حاجة

فصل ومنها احاديث التواريخ المستقبلة وقد تقدمت الاشارة اليها وهو كل حديث فيه اذا كانت سنة كذا وكذا حل كذا وكذا كحديث يكون فی رمضان هدة توقظ النائم وتقعد القائم وتخرج العواتق من خدورها وفی شوال مهمهة وفی ذی القعدة تميز القبائل بعضها من بعض وفی ذی الحجة تراق الدماء وحديث يكون صوت فی رمضان اذا كانت ليلة النصف منه

من نسخ

ليلة الجمعة يصعق له سبعون الفا ويصم سبعون الفا قلت رواه ابو نعيم عن شهر بن حوشب مرسلا انه
عليه السلام قال يكون فى رمضان صوت وفى شوال همهمة وفى ذى القعدة تحارب القبائل وفى
ذى الحجة ينهب الحاج وفى المحرم ينادى مناد من السماء الا ان صفوة الله من خلقه فلان يعنى المهدى
فاسمعوا له واطيعوا او رواه الحاكم وغيره عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا وفى ذى القعدة
تجاذب القبائل وعامئذ ينهب الحاج فيكون ملحمة بمنى حتى يهرب صاحبهم فيبايع بين الركن والمقام و
هو كاره يبايعه مثل عدة اهل بدر يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض يعنى المهدى وحديث عند
رأس مائة يبعث الله ريحا باردة يقبض الله فيها روح كل مؤمن وحديث اذا كانت سنة ثلاثين ومائة
كان الغرباء قرآن فى جوف ظالم ومصحف فى بيت قوم لا يقرءون فيه ورجل صالح بين قوم سوء و
حديث اذا كانت سنة خمس وثلاثين ومائة خرجت شياطين حبسهم سليمان بن داود فى جزائر البحر
فذهب منهم تسعة اعشارهم الى العراق يجادلونهم بالقرآن وعشر بالشام وحديث اذا كانت سنة خمسين و
مائة فخير اولادكم البنات وحديث اذا كانت سنة ستين ومائة كان كذا وكذا وحديث اصحابى اهل يمن وعمل الى اربعين
واهل بر وتقوى الى الثمانين واهل تواصل وتراحم الى العشرين ومائة واهل تدابر وتقاطع الى الستين ومائة ثم الهرج
الهرج وحديث الآيات بعد المائتين وحديث اذا اتت على امتى ثلثمائة وستون سنة فقد حلت لهم العزبة والترهب على رؤس الجبال

فصل ومنها الاكتحال يوم عاشوراء والتزين والتوسعة والصلوة فيه وغير ذلك من فضائله لا يصح
منها شئ ولا حديث واحد غير احاديث صيامه وما عداها فباطل وامثل ما فيها حديث من وسع على
عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال الامام احمد لا يصح هذا الحديث قلت لا يلزم من عدم
صحته ثبوت وضعه وغايته انه ضعيف فقد رواه الطبرانى فى الاوسط والبيهقى عن ابى سعيد كما فى الجامع
الصغير وفيه ايضا من اكتحل بالاثمد يوم عاشوراء لم ترمد ابدا رواه البيهقى عن ابن عباس رض انتهى وقال
اما احاديث الاكتحال والادهان والتطيب فمن وضع الكذابين وقابلهم آخرون فاتخذوه يوم تألم وحزن
وطائفتان مبتدعتان خارجتان عن السنة واهل السنة يفعلون ما امر به النبى عليه السلام فى الصوم
ويجتنبون ما امر به الشيطان من البدع قلت فينبغى لمن يكتحل فى يوم عاشوراء ان يكون تبعا للحديث
لا اظهارا للفرح والحزن كما هو طريق الخوارج المضادة للروافض وقد اشتهر عن الروافض فى بلاد العجم
من الخراسان وعراق بل فى بلاد ما وراء النهر منكرات عظيمة من لبس السواد والدوران فى البلاد
وجرح رؤسهم وابدانهم بانواع من الجراحة ويدعون انهم محبوا اهل البيت وهم بريئون منهم

فصل ومنها ذكر فضائل السور وثواب من قرأ سورة كذا فله اجر كذا من اول القرآن الى آخره كما ذكر
ذلك الثعلبى والواحدى فى اول كل سورة والزمخشرى فى آخرها وكذا تبعه البيضاوى وابو السعود المفتى

كان يعجبه النظر الى الحمام وحديث كان يحب النظر الى الخضرة والاترج والحمام الاحمر قلت اخرج الطبراني وابن
السني وابو نعيم في الطب عن ابي كبشة وابن السني وابو نعيم عن عائشة وابو نعيم عن علي انه عليه السلام كان يعجبه النظر الى الاترج
وكان يعجبه النظر الى الحمام الاحمر وروى ابن السني وابو نعيم عن ابن عباس رض كان يعجبه النظر الى الخضرة
والماء الجاري كذا في الجامع الصغير وحديث شكى رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحدة فقال له
لو اتخذت زوجا من حمام فانسك واصبت من فرخه وحديث اتخذوا الحمام المقاصيص فانها تلهي الجن
عن صبيانكم قلت رواه الشيرازي في الالقاب والخطيب والديلمي عن ابن عباس وابن عدي عن انس رض
بلفظ اتخذوا هذه الحمام المقاصيص في بيوتكم فانها تلهي الجن عن صبيانكم كذا في الجامع الصغير وقال
زكريا بن يحيى الساجي بلغني ان ابا البختري دخل على الرشيد وهو يطير الحمام فقال هل تحفظ في هذا
شيئا فقال حدثني هشام عن ابيه عن عائشة رض ان النبي عليه السلام كان يطير الحمام فقال الرشيد
اخرج عني ثم قال لولا انه من قريش لعزلته يعني من القضاء قلت هذا عذر بارد فانه اذا ثبت عنده
كذبه لا سيما على رسول الله عليه السلام سقط عدالة واستحق عزلا قال وهو الذي دخل المهدي فوجده
يلعب بالحمام فروى له حديث لا سبق الا في خف او نصل او حافر او جناح فلما خرج قال اشهد ان قفاك
قفا كذاب ثم امر بذبح الحمام وقال السبب كذب هذا على رسول الله عليه السلام قال وارفع شيء جاء فيها
حديث انه راى رجلا يتبع حماما فقال شيطانا يتبع شيطانة قلت هذا ليس بموضوع كما قال الحافظ العسقلاني بل يرتقي الى الحسن وله شواهد

فصل ومنها احاديث اتخاذ الدجاج ليس فيها حديث صحيح كحديث الدجاج غنم فقراء امتي وحديث امر
الفقراء باتخاذ الدجاج والاغنياء باتخاذ الغنم قلت روى ابن ماجة من حديث ابي هريرة ان النبي عليه السلام امر
الاغنياء باتخاذ الغنم وامر الفقراء باتخاذ الدجاج وقال عند اتخاذ الاغنياء الدجاج يأذن
الله بهلاك القرى قال الدميري وفي اسناده علي بن عروة الدمشقي قال ابن حبان كان
يضع الحديث اقول والظاهر ان الحديث ضعيف لا موضوع وقد شرحت معناه في بهجة الانسان في مهجة الحيوان

فصل ومنها احاديث ذم الاولاد كلها كذب من اولها الى آخرها كحديث لو
يربي احدكم بعد الستين ومائة جرو كلب خير له من ان يربي ولدا **وحديث** اذا كان
الولد غيظا والمطر قيظا **وحديث** لا يولد بعد ستمائة مولود ولله فيه حاجة

فصل ومنها احاديث التواريخ المستقبلة وقد تقدمت الاشارة اليها وهو
كل حديث فيه اذا كانت سنة كذا وكذا حل كذا وكذا كحديث يكون في رمضان هدة توقظ النائم
وتقعد القائم وتخرج العواتق من خدورها وفي شوال همهمة وفي ذي القعدة تميز القبائل بعضها
من بعض وفي ذي الحجة تراق الدماء وحديث يكون صوت في رمضان اذا كانت ليلة النصف منه

ليلة الجمعة يصعق له سبعون الفا ويضم سبعون الفا قلت رواه ابو نعيم عن شهر بن حوشب مرسلا انه
عليه السلام قال يكون في رمضان صوت وفي شوال همهمة وفي ذي القعدة تحارب القبائل وفي
ذي الحجة ينهب الحاج وفي المحرم ينادي مناد من السماء الا ان صفوة الله من خلقه فلان يعني المهدي
فاسمعوا له واطيعوا ورواه الحاكم وغيره عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا وفي ذي القعدة
تجاذب القبائل وعامئذ ينهب الحاج فيكون ملحمة بمنى حتى يهرب صاحبهم فيبايع بين الركن والمقام وهو
كاره يبايعه مثل عدة اهل بدر يرضى عنه ساكن السماء وساكن الارض يعني المهدي وحديث عند
راس مائة يبعث الله ريحا باردة يقبض الله فيها روح كل مؤمن وحديث اذا كانت سنة ثلاثين ومائة
كان الغرباء قرآن في جوف ظالم ومصحف في بيت قوم لا يقرؤون فيه ورجل صالح بين قوم سوء و
حديث اذا كانت سنة خمس وثلاثين ومائة خرجت شياطين حبسهم سليمان بن داود في جزائر البحر
فذهب منهم تسعة اعشارهم الى العراق يجادلونهم بالقرآن وعشر بالشام وحديث اذا كانت سنة خمسين و
مائة فخيرا اولادكم البنات وحديث اذا كانت سنة ستين ومائة كان كذا وكذا وحديث اصحابي اهل ايمان وعمل الى اربعين
واهل بر وتقوى الى الثمانين واهل تواصل وتراحم الى العشرين ومائة واهل تدابر وتقاطع الى الستين ومائة ثم الهرج
الهرج وحديث الآيات بعد المائتين وحديث اذا اتت على امتي ثلثمائة وستون سنة فقد حلت لهم العزبة والترهب على رؤس الجبال

فصل ومنها الاكتحال يوم عاشوراء والتزين والتوسعة والصلوة فيه وغير ذلك من فضائله لا يصح
منها شيء ولا حديث واحد غير احاديث صيامه وما عداها فباطل وامثل ما فيها حديث من وسع على
عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال الامام احمد لا يصح هذا الحديث قلت لا يلزم من عدم
صحته ثبوت وضعه وغايته انه ضعيف فقد رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي عن ابي سعيد كما في الجامع
الصغير وفيه ايضا من اكتحل بالاثمد يوم عاشوراء لم ترمد ابدا رواه البيهقي عن ابن عباس انتهى وقال
ان احاديث الاكتحال والادهان والتطيب فمن وضع الكذابين وقابلهم آخرون فاتخذوه يوم تألم وحزن
والطائفتان مبتدعتان خارجتان عن السنة واهل السنة يفعلون ما امر به النبي عليه السلام في الصوم
ويجتنبون ما امر به الشيطان من البدع قلت فينبغي لمن يكتحل في يوم عاشوراء ان يكون تبعا للحديث
لا اظهارا للفرح والحزن كما هو طريق الخوارج المضادة للروافض وقد اشتهر عن الروافض في بلاد العجم
من الخراسان وعراق بل في بلاد ما وراء النهر منكرات عظيمة من لبس السواد والدوران في البلاد
وجرح رؤسهم وابدانهم بانواع من الجراحة ويدعون انهم محبوا اهل البيت وهم بريئون منهم

فصل ومنها ذكر فضائل السور وثواب من قرأ سورة كذا فله اجر كذا من اول القرآن الى آخره كما يذكر
ذلك الثعلبي والواحدي في اول كل سورة والزمخشري في آخرها وكذا تبعه البيضاوي وابو السعود المفتي

قال عبد اللہ بن المبارک اخی الزنادقۃ وضعوھا انتہی وقد اعترف بوضعہا واضعہا وقال قصدت ان اشغل الناس بالقرآن عن غیرہ وقال بعض جہلۃ الوضاعین فی ہذا النوع نحن نکذب لرسول اللہ علیہ السلام ولا نکذب علیہ ولم یعلم ہذا الجاہل انہ من قال علیہ ما لم یقل فقد کذب علیہ واستحق الوعید الشدید

فصل ومما وضعہ جہلۃ المنتسبین الی السنۃ فی فضل الصدیق رضی حدیث ان اللہ یتجلی للناس عامۃ یوم القیامۃ ولابی بکر خاصۃ وحدیث ما صب اللہ فی صدری شیئا الا صببتہ فی صدر ابی بکر وحدیث کان اذا اشتاق الی الجنۃ قبل شیبۃ ابی بکر وحدیث انا وابو بکر کفرسی رہان وحدیث ان اللہ لما اختار الارواح اختار روح ابی بکر وحدیث عمر کان رسول اللہ علیہ السلام وابو بکر یتحدثان وکنت کالزنجی بینہما وحدیث لو حدثتکم بفضائل عمر عمر نوح فی قومہ ما فنیت وان عمر حسنۃ من حسنات ابی بکر وحدیث ما سبقکم ابو بکر بکثرۃ صوم ولا صلوۃ وانما سبقکم بشیء وقر فی صدرہ وہذا من کلام ابی بکر بن عیاش قلت وقد سبق بلفظ ما فضلکم والکلام علیہ قال واما ما وضعہ الرافضۃ فی فضائل علی رضی فاکثر من ان یعد قال الحافظ ابو یعلی قال الخلیلی فی کتاب الارشاد وضعت الرافضۃ فی فضائل علی واہل البیت نحو ثلاثمائۃ الف حدیث و لا یستبعد ہذا فانک لو تتبعت ما عندہم من ذلک وجدت الامر کما قال ومن ذلک ما وضعہ بعض جہلۃ اہل السنۃ فی فضائل معاویۃ رض قال اسحاق بن راہویہ لا یصح فی فضل معاویۃ بن ابی سفیان عن النبی علیہ السلام شیء ومن ذلک ما وضعہ الکذابون فی مناقب ابی حنیفۃ والشافعی علی التنصیص علی اسمیہما ذکرنا ما وضعہ الکذابون ایضا فی ذمہما ومن ذلک الاحادیث فی ذم معاویۃ وذم عمرو بن العاص وذم بنی امیۃ ومدح المنصور والسفاح وکذا ذم یزید والولید ومروان بن الحکم وکذا کل حدیث فی بغداد وذمہا والبصرۃ والکوفۃ ومرو وقزوین وعسقلان والاسکندریۃ ونصیبین وانطاکیۃ فہو کذب وکذا کل حدیث فی تحریم ولد العباس علی النار وکل حدیث فی ذکر الخلافۃ فی ولد العباس وکذا کل حدیث فی مدح اہل خراسان الخارجین مع عبد اللہ بن علی وولد العباس وکذا حدیث عدد الخلفاء من اولاد العباس وکذا حدیث ان مدینۃ کذا وکذا من مدن الجنۃ او من مدن النار وحدیث ذم ابی موسی من اقبح الکذب وحدیث نظر رسول اللہ علیہ السلام الی معاویۃ وعمرو بن العاص وقال ارکسہما فی الفتنۃ رکسا ودعہما الی النار دعا کذب وکذا کل حدیث فیہ ان الایمان لا یزید ولا ینقص کذب وقابل من وضعہا طائفۃ اخری فوضعوا احادیث الایمان یزید وینقص قال وہذا کلام صحیح وہو اجماع السلف حکاہ الشافعی وغیرہ ولکن ہذا اللفظ کذب قلت ومعنی اللفظ الاول ایضا صحیح عند المحققین من المتاخرین وانما الکلام فی ثبوت سندہا فیؤید الحدیث الاول ما رواہ احمد وابو داؤد والحاکم والبیہقی عن معاذ رض بسند صحیح قال وہذا مثل اجماع الصحابۃ والتابعین وجمیع اہل السنۃ علی ان القرآن کلام اللہ منزل غیر مخلوق ولیس ہذا اللفظ حدیثہ علیہ الصلوۃ والسلام

وكل حديث فى التنشيف بعد الوضوء فانه لا يصح وكذا حديث مسح الرقبة فى ...
وقد ثبت فى حديث وائل انه عليه الصلوة والسلام مسح ظاهر رقبته رواه الترمذى وبها استحب علماؤنا قال
احاديث الذكر على اعضاء الوضوء كلها باطلة واقرب ما روى فيها احاديث التسمية على الوضوء وقال الامام
احمد لا يثبت فى التسمية على الوضوء حديث انتهى لكنها احاديث حسان قلت اذا كانت الاحاديث حسنا
فكيف يقال انها لا يثبت ثم التسمية على الوضوء لعله اراد بها على اعضائه والا ففى ابتدائه ثابت اجماعا فانه
موكدة عند الجمهور وواجبة عند الامام احمد وفى رواية ابى داؤد لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن
لم يذكر اسم الله عليه وفى رواية ابن ماجة اقتصر على الجملة الثانية ثم اعلم انه لا يلزم من كون اركان الوضوء
غير ثابتة عنه عليه الصلوة والسلام ان يكون مكروهة او بدعة مذمومة بل انها مستحبة استحبها العلماء
الاعلام والمشائخ الكرام لمناسبة كل عضو بدعاء يليق فى المقام وقال وحديث التشهد بعد الفراغ
من الوضوء وقول المتوضى اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين وفى حديث اخر رواه تقى بن مخلد فى مسنده
سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك فهذا الذكر بعده
والتسمية قبله هو الذى رواه اهل السنن والمسانيد قلت وقد بينت طرقه فى شرح حصن الحصين

فصل وكذا تقدير اقل الحيض بثلثة ايام واكثره بعشرة باطل قلت وله طرق متعددة رواه الدارقطنى و
ابن عدى فى الكامل والعقيلى وابن الجوزى وتعدد الطرق ولو ضعفت يرقى الحديث الى الحسن فالحكم
عليه بالوضع لا يستحسن قال وكذلك حديث لا صلوة لمن عليه صلوة قال براهيم الحربى سألت احمد بن
حنبل عن هذا الحديث فقال لا اعرفه قال الحربى ولا سمعت انا بهذا فى حديث رسول الله صلى الله
عليه وسلم قلت ولا منافى وجوب الترتيب بين القضاء والاداء احاديث ثابتة غير ذلك

فصل ومن الاحاديث الباطلة حديث من بشرنى بخروج نيسان ضمنت له على الله الجنة وحديث
من اذى ذميا فقد اذانى قلت وفى رواية الخطيب عن ابن مسعود من اذى ذميا فانا خصمه ومن كنت
خصمه فقد خصمته يوم القيامة قال وحديث يوم صومكم يوم نحركم قلت وقد سبق الكلام عليه
وحديث للسائل حق وان جاء على فرس قلت قد تقدم الكلام عليه مستوفى قال ومن ذلك حديث
لولا كذب السائل ما افلح من رده قال العقيلى ليس فى هذا الباب شئ يثبت عن النبى عليه الصلوة
والسلام قلت سبق الكلام عليه ايضا ومن ذلك احاديث التحذير من التبرم فى طلب الخير من الرحماء
ومن حسان الوجوه قال العقيلى ليس فى هذا الباب شئ يثبت عن النبى عليه الصلوة والسلام ومن
ذلك احاديث التحذير من التبرم بحوائج الناس ليس فى هذا شئ صحيح قال العقيلى قد روى فى هذا الباب

احادیث لیس فیہا شیٔ یثبت وکذلک احادیث السخی قریب من اللہ قریب من الناس قریب من الجنۃ و
والبخیل عکسہ قال الدار قطنی لایثبت فیہا حدیث بوجہ قلت رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ
عنہ والبیہقی عن جابر رضی اللہ عنہ والطبرانی فی الاوسط عن عائشۃ کما فی الجامع الصغیر ومن
ذلک حدیث اتخذوا السراری فانہن مبارکات الارحام قال العقیلی لایصح فی السراری عن النبی علیہ السلام شیٔ
فصل ومن ہذا احادیث مدح العزوبۃ کلہا باطلۃ قلت حدیث خیرکم فی المائتین کل خفیف
الحاذ الذی لا اہل لہ ولا ولد رواہ ابو یعلی عن حذیفۃ مرفوعًا بہ قال السخاوی وفی معناہ احادیث
کثیرۃ منہا ما رواہ الحارث بن ابی امامۃ من حدیث ابن مسعود مرفوعًا سیاتی علی الناس زمان
یحل فیہ العزوبۃ الحدیث ومنہا ما رواہ الدیلمی عن حذیفۃ بن الیمان مرفوعًا خیر نسائکم بعد ستین
ومائۃ العواقر وخیر اولادکم بعد اربع وخمسین البنات ومنہا ما فی الترمذی عن ابی امامۃ مرفوعًا
ان اغبط اولیائی عندی لمؤمن خفیف الحاذ الحدیث وقد اخرجہ احمد والبیہقی فی الزہد و
الحاکم فی مستدرکہ وقال ہذا اسناد للشامیین صحیح عندہم ولم یخرجاہ انتہی ورواہ ابن ماجۃ
ایضا فی طریق اخر عن ابی امامۃ ومن شواہدہ ما للخطیب وغیرہ من حدیث ابن مسعود رفعہ
اذا احب اللہ العبد اقتناہ لنفسہ ولم یشغلہ بزوجۃ ولا ولد وللدیلمی عن انس رفعہ یاتی علی الناس
زمان لان یربی احدکم جروکلب خیر لہ من ان یربی ولدا من صلبہ قال ومن ذلک احادیث البیہقی
عن قطع السدر قال العقیلی لایصح فی قطع السدر شیٔ وقال احمد لیس فیہ حدیث صحیح قلت وقد
رواہ ابو داؤد بسند صحیح والضیاء عن عبد اللہ بن حبشی من قطع سدرۃ صوب اللہ رأسہ فی النار
وفی روایۃ الدیلمی عن علی مرفوعًا سید الشجر السدرۃ قال ومن ذلک ما تقدمت الاشارۃ الی بعضہ
من احادیث مدح العدس والارز والباقلاء والباذنجان والرمان والزبیب والہندباء والکراث
والبطیخ والجوز والجبن والہریسۃ وفیہا جزء کلہ کذب من اولہ الی اخرہ واقرب ما جاء فیہا حدیث
افضل طعام الدنیا والاخرۃ اللحم وقال العقیلی لایصح فی ہذا المتن عن النبی علیہ السلام شیٔ قلت قد
تقدم سید طعام الدنیا والکلام علیہ مبسوطا وقال ومن ہذا حدیث النہی عن قطع اللحم بالسکین
فانہ من صنع الاعاجم قال الامام احمد لیس بصحیح وکان رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام یحز من
لحم الشاۃ ویاکل قلت وفی الترمذی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قطع اللحم بالسکین وبسطت الکلام علیہ
فی شرح شمائلہ قال ومن ذلک احادیث النہی عن الاکل فی السوق کلہا باطلۃ قال العقیلی لایثبت
فی ہذا الباب شیٔ عن النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ومن ذلک احادیث البطیخ وفضلہ وفیہ جزء قال الامام
احمد لایصح فی فضل البطیخ شیٔ الا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کان یاکلہ قلت وفی الجامع

الصغير البطيخ قبل الطعام ليغسل البطن غسلا ويذهب بالداء اصلا رواه ابن عساكر عن بعض عمات النبی عليه الصلوة والسلام وقال شاذ لا يصح انتهى وهو يفيد انه غير موضوع كما لا يخفى

فصل ومن ذلك احاديث فضائل الازهار كحديث فضل النرجس والورد والمرزنجوش والبنفسج والبان كلها كذب ومن ذلك احاديث فضائل الديك وقد تقدم **فصل**

ومن ذلك احاديث الحناء وفضلها والثناء عليها وفيه جزء لا يصح منه شیء واجود ما فيه حديث الترمذی اربع من سنن المرسلين السواك والطيب والحناء فسمعت شيخنا ابا الحجاج المزی يقول هذا غلط من بعض الرواة وانما هو الختان بالنون لكن كذلك رواه المحاملی عن شيخ الترمذی قال والظاهر ان اللفظة وقعت فی آخر السطر فسقط منها النون فرواه بعضهم الحناء وبعضهم الختان وانما هو الختان قلت و هذا بعيد لان مدار الدراية على تحقق الرواية ومدار الرواية على الفاظ المشائخ لا على كتابة ما فی الكتاب والله الملهم بالصواب قال وصح حديث الخضاب بالحناء والكتم قلت كما فی الشمائل للترمذی وغيره وفی رواية الطبرانی والخطيب عن ابن عمر مرفوعا سيد ريحان اهل الجنة الحناء قال ومن ذلك التختم بالعقيق قال العقيلی لا يثبت فی هذا شیء عن النبی عليه الصلوة والسلام قلت تقدم حديث تختموا بالعقيق والكلام عليه ومن ذلك حديث النهی ان تقص الرؤيا على النساء قال العقيلی لا يحفظ من وجه يثبت ومن ذلك احاديث انه لا يدخل الجنة ولد زنی قال ابو الفرج ابن جوزی قد ورد فی ذلك احاديث ليس فيها شیء يصح وهی معارضة بقوله ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ قلت ليست معارضة لها ان صحت فانه لم يحرم الجنة لفعل ابويه بل لان النطفة الخبيثة لا تخلق منها طيبا فی الغالب ولا يدخل الجنة الا نفس طيبة فان كان فی هذا الجنس طيبة دخلت الجنة وكان الحديث من العام المخصوص وقد ورد فی ذمه انه شر الثلاثة وهو حديث حسن ومعناه صحيح بهذا الاعتبار فان شر الابوين عارض وهذا نطفة خبيثة فشره من اصله وشر الابوين من فعلهما انتهى وتقدم الكلام عليه فی لفظ ولد الزنی لا يدخل الجنة واما حديث ولد الزنی شر الثلاثة فرواه احمد وابو داود بسند صحيح والحاكم فی مستدركه والبيهقی عن ابی هريرة رض وزاد الطبرانی والبيهقی عن ابن عباس رضی الله تعالى عنهما اذا عمل بعمل ابويه وفی النهاية قيل هذا جاء فی رجل بعينه كان موسوما بالشر وقيل هو عام وانما صار ولد الزنی شرا من والديه لانه شرهم اصلا و نسبا وولادة لانه خلق من ماء الزانی والزانية فهو ماء خبيث وقيل لان الحد يقام عليهما فيكون تمحيصا لهما وهذا لا يدری ما يفعل به فی ذنوبه **فصل** ومن ذلك حديث ليس لفاسق غيبة قال الدارقطنی والخطيب قد ورد من طرق وهو باطل قلت رواه الطبرانی بسند ضعيف عن معاوية بن حيدة بهذا اللفظ ويؤيده حديث اترعون عن ذكر الفاجر اذكروه فاذكروه

يعرفه الناس رواه الخطيب فى رواية مالك عن ابى هريرة وفى لفظ اترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس
اذكروا الفاجر بما فيه يحذره الناس رواه ابن ابى الدنيا فى ذم الغيبة والحكيم فى نوادر الاصول والحاكم
فى الكنى والشيرازى فى الالقاب وابن عدى والطبرانى والبيهقى والخطيب عن بهز بن حكيم عن ابيه
عن جده كذا فى الجامع الصغير وقد يستفاد هذا المعنى من قوله تعالى (لَا يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوْٓءِ
مِنَ الْقَوْلِ اِلَّا مَنْ ظُلِمَ) قال ومن ذلك احاديث النهى عن سب البراغيث قال العقيلى لا يصح فى البراغيث
عن النبى عليه السلام شئ قلت وهذا غريب منه فقد روى احمد والبزار والبخارى فى الادب والطبرانى
فى الدعوات عن انس ان رسول الله عليه الصلوة والسلام سمع رجلا يسب برغوثا فقال لا تسبه فانه
ايقظ نبيا لصلوة الفجر ومن ذلك احاديث اللعب بالشطرنج اباحة وتحريما كلها كذب على رسول الله
عليه الصلوة والسلام وانما يثبت فيه المنع عن الصحابة قلت قد تقدم حديث من لعب بالشطرنج والكلام عليه
ومن ذلك حديث لا تقتل المرأة اذا ارتدت قال الدارقطنى لا يصح هذا الحديث عن رسول الله عليه
الصلوة والسلام قلت صح نهيه عليه السلام عن قتل النساء قال ومن ذلك حديث من اهديت اليه
هدية وعنده جماعة فهم شركاؤه قال العقيلى لا يصح فى هذا الباب شئ وقال البخارى فى صحيحه باب من
اهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو احق قال ويذكر عن ابن عباس ان جلساؤه شركاؤه ولم يصح
قلت وقد تقدم الكلام عليه فى حرف الميم ومن ذلك حديث ان عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة
حبوا قال شيخنا لا يصح عن رسول الله عليه السلام قلت اراد شيخه ابن تيمية ومن ذلك احاديث الابدال
والاقطاب والاغواث والنقباء والنجباء والاوتاد كلها باطلة عن رسول الله عليه الصلوة والسلام
واقرب ما فيها حديث لا تسبوا اهل الشام فان فيهم البدلاء كلما مات رجل منهم ابدل الله مكانه
رجل اخر ذكره احمد ولا يصح ايضا فانه منقطع قلت قد وردت الاحاديث والآثار مرفوعا وموقوفا
على الصحابة الابرار والتابعين الاخيار جمعها الحافظ السيوطى فى رسالة مستقلة سماها الخبر الدال على وجود القطب والاوتاد
والنجباء والابدال

فصل ومن ذلك احاديث المنع من رفع اليدين فى
الصلوة عند الركوع والرفع منه كلها باطلة لا يصح منها شئ كحديث ابن مسعود الا اصلى بكم صلوة
رسول الله عليه الصلوة والسلام قال فصلى فلم يرفع يديه الا فى اول مرة قال ابن المبارك قد ثبت
حديث سالم عن ابيه يعنى فى الرفع ولم يثبت حديث ابن مسعود كحديثه الآخر صليت مع رسول الله
عليه السلام وابى بكر وعمر فلم يرفعوا الا عند افتتاح الصلوة وهو منقطع لا يصح قلت حديث
ابن مسعود هذا رواه ابو داؤد والترمذى قال الترمذى حديث حسن واخرجه النسائى عن ابن
المبارك بسنده هذا فانما نقل عن ابن المبارك غير ضائر بعد ما ثبت بالطريق التى ذكرناها ومناظرة

الاوزاعی مع الامام ابی حنیفة رحمه الله تعالی مشهورة وروی الشیخان والبیهقی بسند صحیح عن الاسود قال رأیت عمر بن الخطاب رضی یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود وروی الطحاوی عن عیاض عن علی رضی اول التکبیر ثم لا یعود قال وحدیث یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی لیلی عن البراء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا افتتح الصلوة رفع یدیه الی قریب اذنیه ثم لا یعود قال الشافعی ذهب سفیان الی تغلیط یزید وقال الامام احمد هذا حدیث واه قلت اذا ثبت من طرق اخری لا یضره ضعفه بل یتقوی به قال وحدیث وکیع عن ابن ابی لیلی عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس وعن نافع عن ابن عمر الا قال رسول الله علیه الصلوة والسلام یرفع الایدی عند سبع مواطن عند افتتاح الصلوة واستقبال القبلة والصفا والمروة والموقفین والجمرتین لا یصح رفعه والصحیح وقفه عن ابن عمر وابن عباس وعلی تقدیر عدم صحة رفعه یکفینا صحة وقفه لاسیما وهو فی حکم المرفوع اذ لا یقال مثل هذا من قبل الرأی کیف وقد روی الطبرانی بسنده عن ابی لیلی عن الحکم عن المقسم عن ابن عباس عنه علیه السلام لا ترفع الایدی الا فی سبع مواطن حین یفتتح الصلوة وحین یدخل المسجد الحرام فینظر الی البیت وحین یقوم علی الصفا والمروة وحین یقف مع الناس عشیة عرفة وبجمع والمقامین حین یرمی الجمرة وذکره البخاری معلقا فی کتابه المفرد فی رفع الیدین فقال وقال وکیع عن ابن ابی لیلی عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس رض عنه علیه السلام لا ترفع الایدی الا فی سبع مواطن فی افتتاح الصلوة واستقبال الکعبة وعلی الصفا والمروة وبعرفات وبجمع وفی المقامین عند الجمرتین قال وحدیث اورده البیهقی فی الخلافیات من روایة عبد الله بن عون الخزاز حدثنا مالک عن الزهری عن سالم عن ابیه ان النبی علیه السلام کان یرفع یدیه ثم لا یعود قلت وقد صح عنه خلاف ذلک فیحمل علی نسخ الاول فتأمل وقول ابن القیم من شم روائح الحدیث علی بعد شهد بالله انه موضوع مدفوع قال وحدیث ابن الزبیر کان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یرفع یدیه فی اول الصلوة ثم لم یرفعهما هو موضوع قلت هذا مدفوع بانه یوافق ما ثبت عن ابن مسعود وغیره فالحکم المطلق بوضعه من غیر علة فی سنده غیر مشروع قال وحدیث وضعه محمد بن عکاشة الکرمانی عن انس موقوفا من رفع یدیه فی الرکوع فلا صلوة له قبحه الله واضعه قلت ولو صح یحمل علی انه لا صلوة کاملة له

فصل

ومن ذلک حدیث ان الناس یوم القیامة یدعون بامهاتهم لا بآبائهم هو باطل قلت قال محمد بن کعب امامهم قیل بامهاتهم وفیه ثلثة اوجه من الحکم احدها الاجل عیسی علیه السلام الثانی لشرف الحسن والحسین الثالث لئلا یفتضح اولاد الزنی ذکره البغوی فی تفسیر معالم التنزیل قال والاحادیث الصحیحة بخلافه قال البخاری فی صحیحه باب یدعی الناس یوم القیامة بآبائهم ثم ذکر حدیث ینصب لکل غادر لواء یوم القیمة بقدر غدرته ثم یقال

هذه غدرة فلان بن فلان وفی الباب احادیث غیر ذلك قلت ویمکن الجمع باختلاف المواقف والله سبحانه اعلم

فصل

ومن ذلك حضر رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم سماعًا ورقص حتی شق قمیصه فلعن الله واضع
ما اجراه علی الكذب وحدیث لو احسن احدکم ظنه بحجر لنفعه هو من وضع المشرکین عباد الاوثان
انتهی وقد تقدم وحدیث اتخذوا مع الفقراء ایادی فان لهم دولة یوم القیامة موضوع قلت لیس
کذلك کما تقدم وحدیث من عشق فعف وکتم ومات فهو شهید موضوع قلت لیس کذلك کما سبق
وحدیث من اکل مع مغفور له غفر له موضوع قلت وهو کذلك کما تقدم قال وغایة ما روی فیه انه
منام رآه بعض الناس قلت رؤیا المنام لا عبرة بها فی اثبات الحدیث عنه علیه الصلوة والسلام
وحدیث من قص اظفاره مخالفا لم یر فی عینیه رمدًا من اقبح الموضوعات قلت قد تقدم وحدیث
اذا دعت احدکم امه وهو فی الصلوة فلیجب واذا دعاه ابوه فلا یجب یرویه عبد العزیز بن ابان
القرشی الاموی قال البخاری ترکوه وقال ابن معین وغیره کذاب روی احادیث موضوعة وحدیث
جابر فی التشهد وفی اوله بسم الله التحیات لله یرویه حمید بن الربیع عن ابی عاصم عن ابن
جریج عن ابی الزبیر عنه قال ابن معین حمید هذا کذاب وقال النسائی لیس بشیء قلت
هذا یقتضی ضعفه لا وضعه کیف وقد رواه الطبرانی فی الکبیر
والاوسط عن ابن الزبیر رضی الله تعالی عنه مرفوعًا بسم الله
وبالله خیر الاسماء التحیات لله الحدیث
ذکره العلامة الجزری فی الحصن
مع التزامه ان یکون جمیع ما
فیه صحیحًا انتهی
تمت

تاریخ طبع از بندهٔ ظلوم وجهول غلام رسول ساکن قریه جادلگره عفی عنه

چو زیب طبع گرفت این کتاب نیک صفات　　بحسن صحت تو یافت زیب تحقیقات

زبانم از پئے تاریخ طبع او بر خواند
صحاح پای کشید از میان موضوعات
۱۳۱۵

[illegible]

[illegible]